

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ

# درس حسامی

شرح اردو  
مفتی محمد یوسف صاحب



مؤلف

مولانا مفتی محمد یوسف صاحب  
استاذ دارالعلوم دیوبند

ایم سی عبدالمعین

دارالعلوم دیوبند

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ

# درس حسامی

شرح اردو  
منتخب الحسامی

مؤلف  
مولانا مفتی محمد یوسف صاحب  
استاذ دارالعلوم دیوبند

ایچ ایم سعید کمپنی  
ادب سنٹر پاکستان پبلشرز

مطبوعہ - ایجوکیشنل پریس ادب منرس پاکستان چوک کراچی



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹	نفس و جوب اور جوب ادار میں الفسان	۲۹	انصاف کی جانب سے شوافع کا جواب
۳۰	ایک متنبہ کا ازاد	۳۰	شوافع کے احکام پر مزید اشکال
۳۱	مالی اور بدنی میں فرق	۳۱	حقیقت کے اقسام کا بیان میں مشابہ
۳۲	وجہ و فاسدہ	۳۲	حقیقت مستعمل میں اس کے اختلاف
۳۳	حکم کفارت و کفارت	۳۳	باز حقیقت کا خلیفہ کسی چیز میں
۳۴	ایک تقریر	۳۴	حقیقت کو جوڑنے کیلئے پانچ قرآن
۳۵	سبب اور تعلق بالشرائک	۳۵	بحث مراد و کفایت
۳۶	درمیان فرق	۳۶	مرید کا حکم
۳۷	وجہ و فاسدہ	۳۷	کفایت کا حکم
۳۸	نہیں بلکہ میں ناموس کے	۳۸	ایک سوال اور جواب
۳۹	سراغہ حاضر کرنا	۳۹	اعتدالی کی توضیح
۴۰	وجہ و فاسدہ	۴۰	تفسیر راجح
۴۱	ایک مسئلہ	۴۱	تقسیم راجح کے اقسام
۴۲	امر کی بحث	۴۲	خارجہ انصاف کی تعریف
۴۳	مجموعہ کے نزدیک امر کے حقیقی	۴۳	اشارۃ انصاف کی تعریف
۴۴	مستحق وجوب و الزام	۴۴	دل و انصاف کی تعریف
۴۵	امر میں تکرار و اشکال و تقاضا	۴۵	ایک سوال اور اس کا جواب
۴۶	شوافع کی ایک تقریر	۴۶	تعریف متفق
۴۷	انصاف کی ایک تقریر	۴۷	معدول اور متفق کے درمیان فرق
۴۸	انصاف اور علی متفق و متنبہ میں الوقت	۴۸	وجہ و فاسدہ کا بیان
۴۹	قسم ثانی میں وقت کے تین درجات	۴۹	چند سوالات صحیح جوابات
۵۰	متنبہ الوقت کے اقسام - جواب و سوال	۵۰	وجہ و فاسدہ
۵۱	ادار کے لئے سبب کی تیس	۵۱	مرد کی تہ
۵۲	انصاف ہیئت میں اس کے اختلاف	۵۲	اصف کو شرط کے ساتھ کافی کرنا
۵۳	مرد کی تہ	۵۳	کیا ہے

صفحہ	مضمت	صفحہ	مضمت
۸۴	قدرت مکررہ منبر کے	۶۸	عبادت سے ایک شہ کا ازار
۸۵	قدرت فسق	۶۹	عقیدہ الوقت کی قسم ثانی
۸۶	قدرت کا تئید	۷۰	قسم اول اور قسم ثانی میں فرق
۸۷	دوسول ج ۲۰ ب	۷۱	تقریبات
۸۸	قدرت میسرہ پر لڑنے کی تقریر	۷۲	عقیدہ وقت کی قسم ثالث
۸۹	بحث حسن لہجہ وغیرہ	۷۳	قسم ثالث ۲ علم
۹۰	دو قول کا علم	۷۴	کچھ مشکل پر دو طرح ہے
۹۱	قسم لہجہ وغیرہ	۷۵	ساجین کے اختلاف کا ترجمہ
۹۲	انفال حسید کا تعریف	۷۶	موجودہ کی دو قسم ادارہ و قضاء
۹۳	احمال نزعہ کی تعریف	۷۷	ادارہ و قضاء کی تعریف
۹۴	قسم کے مختلف احوال	۷۸	اختلاف مشائخ
۹۵	تقریبات	۷۹	تقریرات
۹۶	ایک اشکال کا جواب	۸۰	ادارہ کے قسم
۱۰۱	ہر دو کی علم کا بیان	۸۱	ادارہ محض کی تعریف اور قسمیں
۱۰۲	اس باب شرح	۸۲	ادارہ مشاہدہ بالفضار
۱۰۳	عزیزت اور رخصت کا بیان	۸۳	قضاء کے اقسام
۱۰۴	رخصت کے اقسام	۸۴	شن معقول اور غیر معقول کی مثال
۱۰۵	رخصت تحقیقہ اور مجازہ کی تعریف	۸۵	ایک اعتراض کا جواب
۱۰۶	برائے کی تفصیل	۸۶	تقریرات
۱۱۰	فروع اول کی مثالیں	۸۷	ادارہ کا حقوق العباد میں برائی ہونا
۱۱۱	تفصیل فروع ثانی اور س کا علم	۸۸	مضمت کے اقسام
۱۱۲	تفصیل فروع ثالث و رابع	۸۹	قدرت کے اقسام
۱۱۳	رخصت اسقاط کی بحث	۹۰	تقریرات
۱۱۴	رخصت اسقاط کی دو دلیلیں	۹۱	وجوب ادارہ و جواب قضاء
۱۱۵	حقی رخصت	۹۲	میں فسق

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۲	قرآن و حدیث میں حقیقی خدا میں	۱۱۳	ایک سوال
۱۳۳	ہوتا ہے یا نہیں	۱۱۴	جواب
۱۳۴	مشیت اور سعی میں اقوت ہے یا نہیں	۱۱۵	غلام پر جبر واجب ہے یا نہیں
۱۳۵	برج اور تبدیلی میں اختلاف کا علم	۱۱۶	غریب پر کفارہ نذر ہے یا نہیں
۱۳۶	فصل فی المنازعات	۱۱۷	عبادت کی ضروری نشر و نثر
۱۳۷	معاوضہ اور اس کا حکم	۱۱۸	باب اقسام بستہ
۱۳۸	دوقیاس کے درمیان معاوضہ کا کیا حکم؟	۱۱۹	حدیث کریمہ اور حدیث کی تعریف
۱۳۹	ان باتوں کا بھی جس پر معاوضہ نہیں	۱۲۰	اقسام مستند
۱۴۰	غریبی اور غریبیت میں معاوضہ	۱۲۱	سوازی کی تعریف اور اس کے شرائط
۱۴۱	ایک قاعدہ کفر اور تفریح	۱۲۲	بحث مشہور
۱۴۲	بحث بیان	۱۲۳	خبر مشہور پر ایک سوال اور اس کا جواب
۱۴۳	بیان کے اقسام خمسہ	۱۲۴	خبر واحد
۱۴۴	بیان تفسیر و تفسیر کا بحث	۱۲۵	خبر واحد کے شرائط
۱۴۵	اطراف اور شواہد میں تفسیق	۱۲۶	منورہ والی کے بارے میں
۱۴۶	اور شواہد میں اختلاف	۱۲۷	میں جو شواہد کا خزانہ
۱۴۷	استعداد کے مسئلہ میں	۱۲۸	خاص کے بارے میں امام محمد کا قول
۱۴۸	استعداد کے اقسام	۱۲۹	کافر پر جو بیعت کی خبر
۱۴۹	بحث بیان ضرورت	۱۳۰	حاسب ہوا کی روایت کو
۱۵۰	بحث بیان تبدیلی	۱۳۱	قبول کیا جائیگا یا نہیں
۱۵۱	تعریف نسخ کی مستثنیٰ	۱۳۲	نوازع اور ردائیں کے مسئلہ میں
۱۵۲	کتاب کو سنت کے مستثنیٰ کرنا	۱۳۳	راوی کے حلقہ و عدالت پر کلام
۱۵۳	ما کر ہے یا نہیں	۱۳۴	راوی کی قبولیت پر تفسیر حدیث میں
۱۵۴	تلاوت و علم سب کا نسخ ہو گیا یا نہیں	۱۳۵	تورہ یا پچھلے قسم میں
۱۵۵	نقص پر ردائی کے بارے میں امام محمد کے اقوال	۱۳۶	حدیث پر عمل کے مسئلہ میں
۱۵۶	سنن اخبار کا بیان	۱۳۷	آخر کے مختلف اقوال

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۱	تفصیل راجع	۱۵۲	طریقہ ردی کا بیان
۱۵۲	فساد وضع کا بیان	۱۵۳	مکان کی تقلید کے بارے میں
۱۵۳	استلاف کا استدلال عن مؤثرہ سے	۱۵۴	اندر کا نزدیک استلاف
۱۵۵	سورۃ متاخرہ کو دفع کر دینے پر طریقہ بیان	۱۵۵	تقلید صحابی میں یہ استلاف کب ہے
۱۵۶	معارضہ کی تعریف	۱۵۶	باب جماعت
۱۵۷	معارضہ کے اقسام	۱۵۷	ان معارضہ کا اجماع مفید ہو گا ہے
۱۵۸	معارضہ کی قسم اولیٰ کے اقسام	۱۵۸	اجماع کے مختلف درجات
۱۵۹	قلت کی دوسری قسم ، علامہ کلام	۱۵۹	تعریف تیسری
۱۶۰	مزدوری شریعت	۱۶۰	مشترک لفظ قیاس
۱۶۱	ثبوت و علت ہونا	۱۶۱	شواہد کی جانب سے استلاف پر اعتراض
۱۶۲	معارضہ مخالفہ کا بیان ، اولیٰ کی تفصیل	۱۶۲	مشترک درجہ کا بیان
۱۶۳	ثانی کی تفصیل	۱۶۳	درجہ قیاس
۱۶۴	اولیٰ کے اندر تنازع کو دفع کرنا	۱۶۴	عدالت کا بیان
۱۶۵	دوسرے طریقے	۱۶۵	تائید کی قسم
۱۶۶	احکام کی بحث میں ، احکام کے اقسام	۱۶۶	دلیل قیاس
۱۶۷	احکام شریعت میں چار قسمیں	۱۶۷	دلیل استحسان
۱۶۸	تفاوت شریعت کے انواع	۱۶۸	وہابی ہر دو باطنی اور مادی شریعت
۱۶۹	مزدوری شریعت	۱۶۹	تائید کی قسم
۱۷۰	احکام کی بحث میں	۱۷۰	چار باتیں تہذیبی
۱۷۱	احکام شریعت کی قسم ثانی کے اقسام	۱۷۱	قیس کا حاشیہ
۱۷۲	تعریف سبب نفی	۱۷۲	ابن یاسین کا بیان توجہ ، علت کے اقسام
۱۷۳	چند مزدوری اصول ، اصول میں	۱۷۳	طریقہ کا مطلب ، علت مؤثرہ
۱۷۴	اصول میں	۱۷۴	وہابیوں کا قول ، مخالفت کا بیان
۱۷۵	مزدوری شریعت ، علت کا بیان	۱۷۵	مخالفت کے اقسام ، تفصیل اولیٰ
۱۷۶	قلت کی تعریف ، علت کے اقسام	۱۷۶	تفصیل ثانی ، تفصیل ثالث



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۷	حضور و انجاس کی بحث	۲۱۱	حزوری تشریح
۲۵۸	حزوری تشریح	۲۱۲	تفسیر
۲۵۹	عوارض کتبہ کا بیان	۲۱۵	ایک اصول کی
۲۶۰	شکر کا بیان اور اس کے اقسام	۲۱۶	مشکلات اور مشروط کی
۲۶۲	عزل کا بیان	۲۱۷	قسم ثالث کے شرط کا بیان
۲۶۳	انکسارات کے اقسام	۲۲۱	ایک تقریب، سوالات مع جوابات
۲۶۴	انکسارات کے اقسام	۲۲۵	عقل کا بیان
۲۶۵	حزوری تشریح	۲۲۶	مسئلہ مذکورہ پر جزئیات
۲۶۶	ذاتی تین جو حقیقت سے جدا ہوتا ہے	۲۲۹	حزوری تشریح
۲۶۷	خدا کا بیان	۲۳۰	اہلیت کا بیان و اہلیت کے اقسام
۲۶۸	کود کا بیان	۲۳۱	اہلیت اور اس کے اقسام - چند جزئیات
۲۶۹	ذوق کا بحث کا بیان	۲۳۲	سلاوی سے کیا مراد ہے ؟
۲۷۰	تشریف مکہ	۲۳۳	سے عوارض کے اقسام
۲۷۱	درو کی بحث	۲۳۴	دوسرا عوارض و تشریح عوارض
۲۷۲	حروف عطف میں فار کی بحث	۲۳۵	تین عوارض کا بیان
۲۷۳	حروف عطف میں فار کی بحث	۲۳۶	سیان میں فار کا بیان - سیان کی تعریف
۲۷۴	شعر و تنزیف	۲۳۷	عید و امراد کی تعریف
۲۷۵	بحث کس	۲۳۸	حزوری تشریح اور بحث و وقت
۲۷۶	اد کا بیان	۲۳۹	وقت غیر زمانہ کمالیت کے معانی پر مبنی
۲۷۷	حق کا بیان	۲۴۰	وقت کی وجہ سے عصمت دم پر
۲۷۸	اد کا بیان	۲۴۱	کوئی فرق نہیں پڑتا ہے
۲۷۹	حق و ذال کا بیان	۲۴۲	خلاصہ حکام
۲۸۰	اد کا بیان	۲۴۳	حزوری تشریح
۲۸۱	حق کا بیان	۲۴۴	بحث عرض
۲۸۲	حق کا بیان	۲۴۵	دعوت کے اقسام

## صاحبِ منتخب الحُسَّامی

یہ محمد بن محمد بن عمر حُصَّام الدین افسرِ کشتی رہیں بسنے وفات ۱۰۴۴ھ ہے

بِالنَّظَرِ السَّرِيعِ الرَّحِيْبِ

اس کی تفصیل مختلف کتابوں میں آپ نے لکھی ہے۔

أَمَّا الْفَتْحُ فَحَسْبُكَ عَلَى تَوَالِيهِ وَأَمَّا الْفَتْحُ عَلَى أَيْمَنِ الْيَدِ فَحَسْبُكَ عَلَى تَوَالِيهِ وَأَمَّا الْفَتْحُ عَلَى أَيْمَنِ الْيَدِ فَحَسْبُكَ عَلَى تَوَالِيهِ وَأَمَّا الْفَتْحُ عَلَى أَيْمَنِ الْيَدِ فَحَسْبُكَ عَلَى تَوَالِيهِ

ترجمہ: ۱۔ بہر حال اگر آپ نے اس کی شرح کے بعد اس کے کتبوں کو اور اس کے آثار کو درودِ خیر کے ساتھ پڑھا ہے تو شک و شبہ کے بغیر اس میں کتاب اور سنت اور جماعہ اور مکتبہ کی طرف سے جو چیزیں اصولی سے مستند ہیں۔  
۲۔ ان کے تفصیل اور اس کے فقرات میں آپ نے لکھی ہیں جو چیزیں درودِ خیر کے ساتھ پڑھی ہیں اور ان کے آثار میں جو چیزیں درودِ خیر کے ساتھ پڑھی ہیں۔

۱۔ ان کے آثار میں جو چیزیں درودِ خیر کے ساتھ پڑھی ہیں اور ان کے آثار میں جو چیزیں درودِ خیر کے ساتھ پڑھی ہیں۔  
۲۔ ان کے آثار میں جو چیزیں درودِ خیر کے ساتھ پڑھی ہیں اور ان کے آثار میں جو چیزیں درودِ خیر کے ساتھ پڑھی ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ بہر حال اگر آپ نے اس کے آثار کو درودِ خیر کے ساتھ پڑھا ہے تو شک و شبہ کے بغیر اس میں کتاب اور سنت اور جماعہ اور مکتبہ کی طرف سے جو چیزیں اصولی سے مستند ہیں۔  
۲۔ ان کے تفصیل اور اس کے فقرات میں آپ نے لکھی ہیں جو چیزیں درودِ خیر کے ساتھ پڑھی ہیں اور ان کے آثار میں جو چیزیں درودِ خیر کے ساتھ پڑھی ہیں۔











اس میں اشتراک نہیں ہے۔ اگر اعلیٰ صبیحہ یا نظام کے بعد سے عام فائدہ ہو گیا سمجھے کہ عام میں شمول و اجماع ہوتا ہے۔  
 ہر مشترک کو دو قسمیں ہیں۔ ایک طرف مستقل ہے۔ مثلاً کہ چنے۔ ایک دوسری میں محال کا اشتراک ہوتا ہے جیسے  
 لفظ میں سرائی اور بیس دو کوں کہنے سے مراد ہے۔ ورنہ کلی و خاص میں سمیت و انفراد وصال کا اشتراک ہوتا ہے جیسا  
 میں نے اجائی کا روبرو اشتراک چوتھا ہے جیسے لفظ میں مشترک ہے۔ علیٰ غریبہ، سوہتہ، آئینہ، بے ندرکی اور حوصلے کے  
 یہاں مستقل ہے۔ حال کو مبالغہ اور ناگو سامنے تصویر کرتا ہے۔

وحکمہ سے صفت مشترک کا حکم یہ رہا ہے کہ اس کا حکم مختلف ہے تاکہ کسی میں تامل کیا جائے۔ رہائی  
 تقدیر میں سے کسی میں تامل نہیں ہوتا جسے بعد و متعسر ہے جس میں اور ظہر کے درمیان چاروں میں تامل کیا تو معنی کے  
 معنی میں جوئی معنی کی قطع و جوت پر ملائے۔ قدر میں تامل کیا اور قرآن کے معنی میں تامل کیا اس سے معنی کے معنی  
 نہیں ہوئی۔ بلکہ مشترک میں سے بہ غالب ہے۔ بلکہ جب سب سے کسی معنی کی تیسری ہوئی واجب اس کو موقوف کیے ہیں۔  
 پھر مثال صفت کا۔ قدر میں اسلوب مراد میں باب و واقعہ کرنے چاہئے۔ ہے کہ یہ اس میں اس کی طرف ہے۔ اشتراک  
 میں اس میں ہوتا ہے۔ ورنہ مثل و مجاز و تامل و کلام و اس پر جائے اس کو قبول کیے ہیں ممکن و مبالغہ کے اقسام میں سے ہے  
 اور یہ اس کی اس میں ہے۔ ہر مشترک میں تامل کا مقصد خواہ ضرورت ہو یا اس سے یہ نفس صفت اور سابق و ساق  
 میں تامل کرنے سے جو معنی کا حکم ہے کہ اس میں تامل نہ ہو تو سب کے لیکر اس میں تامل طاعت ہے۔ یہی جو سب سے کہ چاہئے  
 و تامل سے جو باب ثابت ہوئی ہے تو اس کے خلاف ہونا کی ضرورت نہیں لی جائے گی۔

### وَلَقَسْمُ التَّائِقِ فِي وَحْوِ الثَّانِي بِذَلِكَ الظُّمُوحِ اَرْبَعَةٌ

تو حجت چھ اور اس کی تقسیم مذکورہ نظم کے دو۔ یہ ہیں کے اتف میں اور یہ حسائی ہیں۔  
 قسم تیسری۔ صفت تقسیم اول سے ہر صفت کے بعد تقسیم ثانی کا آغاز ہوتا ہے جس میں تقسیم اول میں جس میں  
 درجہ اس وقت کے اضافہ کے ساتھ تقسیم ثانی میں۔ دیکھا جاتا ہے کہ کسی کا جو کس درجہ ہے اس کی چار  
 قسمیں ہوتی ہیں۔ ظہر، نفس، معسر، محکم۔ درجہ ہے کہ اگر صفت کے معنی ظاہر ہوں وہ اب بکھا جائیگا۔ جس میں تامل  
 تاویں و تقسیم ہے۔ پس اگر یہ قواسم کی دو صورتیں ہیں۔ ظہر اس تصور کے لئے کہانی کی تامل ہے۔ یا سب اول میں  
 اور مثال ظہر ہے۔ ورنہ اس میں تامل تاویں نہ ہو تو اس میں تامل سے وہ بدلے ہیں۔ یا سب اول و معسر اور ان حکم ہے  
 اب صفت تیسری کی تعریف کریں گے۔

### الظَّاهِرُ وَهُوَ ذَهَبُ الْمَرْدُفَةِ بِخَبَرٍ لَّصِقَةٍ

ترجمہ ۱۔ ظاہر وہ ہے کہ حسائی مراد میں صفت سے ہر حکم جائے۔

































کا صدر و سبب اولہ جمع ہوا کہ جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
انڈیائیوں نے جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار

قریباً ۱۰۰۰ برس پہلے ان کی ایجاد ہوئی تھی کہ اس وقت کے ہندوستان میں  
تہذیب کے گاہکوں نے جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
سورج کی پیدل اور ایسے ہی رہا ہے اور جمع و اعداد و شمار  
اور جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار

تہذیب کے گاہکوں نے جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار

جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار

جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار

جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار

جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار  
جمع و اعداد و شمار جمع و اعداد و شمار



















و حکم الکتابۃ ان لا یحب العبد بدعا انتہ لا تفسد الشاؤ و ذلک مثل العار قبل ان یمنع

معارفا

ترجمہ۔ درگاہ کا حکم یہ ہے کہ اس میں دل واجب نہیں غریب کے ساتھ ملنے کے واسطے اگر وہ مستزاد ہو جائے اور یہ مجاز کے مثل ہے متعارف ہونے سے پہلے  
فہم یحییٰ ذہن کی یہی تعریف بھی مصنف نے اسی کے لایہ جو نے کہ وجہ سے محمودی اور علم کو بیا کیا کہ مجاز کا حکم یہ ہے کہ یہ غیر مستند کے واجب مل ہو گا اور واجب اصل کیسے ہو جبکہ اس کی کو دوسرے مستند اور پر مشیور اور ابھارے اس کے نزدیک ہے یا کو ہرست کے قائم مقام ہو جائے اور کیا ہو اگر بلکہ مشیور کے صابر کے طریق سے کہ مشیور کا متعارف نہیں ہو گا وہ کیا یہ سار کا یہ مانا ہے اور جب وہ متعارف ہو جائے تو مرجع بنایا ہے جیسے دوسرا رقم متعارف ہونے کی وجہ سے مرجع ہو کہ مصنف کا یہ حکم تا یہاں ہے کہ کار میں ملنے کے اور اس سے تادم ہے ۔

و سنن الشان و الحرام و نحوھا علی باب الاطلاق یجاز الا انها معلومة المعانی لکن الاہام فیما یصل  
یہ و یصل فیہ فلدلت شامہت الکلیات فصینت بدعا مجازا و لہذا اکامہام اختیاطا لیسف  
فاذال الاہام بالسنۃ وحب العمل ہو جہا من غیر ان یجمل عبارۃ فی التعلیل و لی لہذا  
حسنا ہا لہ موت

ترجمہ۔ در نام رکھا گیا یا تو ہم در نام دو قول کے مثل کا کتاب لفظ کو ہمارا اسلئے کہ یہ معلوم معانی  
ہو لیکن ابام اس میں ہے جس کے ساتھ یہ لفظ متصل ہے اور پس مل کے اندر یہ لفظ مل کر رہا ہے پس اسی  
ابام کی وجہ سے یہ الفاظ کلمات کے مشابہ ہو گئے جس نام رکھے گئے یہاں کلمات کے ساتھ ہمارا اور اس ابام  
کیوں سے نیت کہ عاب محنت و محنت کی پس بلکہ ابام بیت کی وجہ سے نازل ہو گیا تو اس الفاظ کے مقتضایہ طور  
واجب ہو گیا ہمارا اس کے نام کی طرف سے مرد غرار و ماحلہ اور ان کا دوسرے کر دایم نے اللہ العاکر ہو ائی ۔  
فہم یحییٰ ۔ یہاں سے مصنف ایک اعتراض تقدیر جواب دے رہے ہیں اعتراض یہ ہے کہ سے قرآن کریم  
کے اور مستزاد ہوتا ہے ملاحظہ ملاحظہ خبر کے یہاں باب لفظ کی کتابوں کے جیسے ہیں قرآن و غیرہ  
سب کے معانی ملنے کی وجہ سے اور ان کا دوسرا ہمارا یہ الفاظ اسے اللہ کی کتابت و اس کی کتابت و غیرہ کی  
الفاظ مرجع کی حالت میں کہ یہ کیا ہے کیوں ؟ تو اس کا جواب دیا کہ مقتضی یہ الفاظ مرجع سے قرآن میں  
استاد و ابام ہر اس میں ہے اگر یہ حق تعالیٰ کی طرف سے عز و کرامت کی معلوم ہو گئے یہ معلوم ہو گا کہ اس  
سے اندر بدل سے یا غامض سے یہ حال سے یا جو ہر سے کویت نہ قابل غرضت میں آئی جب سے یہ نیت کرنا  
کہ کہ بعد از تو ابام دور ہو گیا بلکہ الفاظ اسے متعلق کے مطابق عمل کر کے اور یہی وہ ہے کہ الفاظ سے







# شرح اربع وحسائی

ثُمَّ الْأَصْلُ فِي الْكَلَامِ وَالْفَرْقُ مَا بَيْنَ الْكَلَامِ وَالْفَرْقِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ هُوَ عَنِ الْإِنْسَانِ دُونَ  
الْغَيْبَةِ وَظَهَرَ هَذَا إِذَا فَاوَزْتُمَا بَيْنَهُمَا بَلَدٌ بَلَدٌ فَإِنَّ الْفَرْقَ هُوَ مَعْنَى لَا سَبَابَ الْمَوْجِبَةِ  
لِلْعُصِيَّةِ بِمَا لَمْ يَدْكُرْ لِقَوْلِهِ الْمُسْتَرْجَحُ لَا يَتَّبِعُ مَوْجِبَ الْعُصِيَّةِ

ترجمہ: پھر اصل کلام میں فرق ہے پس ہر حال میں اس کے اور تصور کا ایک قسم ہے جس میں سے کہ وہ غریب  
کے اظہار کے ساتھ ہے اور یہ تعداد ہے کہ جو کلام ایسا کہ جس کے تحت کلمات سے درج ہونے والے ہیں کہ وہ اصل  
جو اپنے اوپر بھی ایسا کہ اس کا اثر کرے جس کو واجب نہ کہ اسے ہی تو جب تک وہ لفظ حرکت کو نہیں کرے گا  
یا قرار دے کہ واجب نہیں کرے گا۔  
تفسیر: چنانچہ حرکت ہی میں فرق ہے اور یہ اصل میں ہے اور یہ میں مبتلا ہو جو سے کچھ کہی اور تصور سے کہہ کر  
نیت کے ال سے مراد کلام نہیں ہوتا بلکہ کلام جو کلمات ہیں جو سے ہوتا ہے جس کی یہ سے ثابت ہوں گے  
کیونکہ کلام میں جو یہ نہ کہ اس میں موجود ہے

## سبق نمبر ۱۶

وَلَمْ يَسْمَعْ الْإِنْسَانُ مِنْ غَيْرِهِ وَهُوَ الْوَقُوفُ عَلَى مَا لَا يَنْظُرُ وَهِيَ  
الرُّبُوعَةُ لَا تَسْتَدِلُّ بِإِسْرَافِ الْفَرْقِ وَشَارِبُ مَدَلَا لَمْ يَأْتِ

ترجمہ: اور قسم رباعی کلام نظم ہے الفیت کے طوق کی صورت کے بیان میں اور ہر حق جاری میں اس استدلال  
بجائے اصل سے اور استدلال اس بارہ میں سے استدلال مدلول معنی کے استدلال کا نظام اس  
تفسیر: صحیح تقییدات کے لئے ہے قواعد کے بعد ہاں سے تقیید کے لئے کہ وہ اس کے لئے ہے جس میں اقسام کے  
نہ ہر زبان کو بولتا ہے کہ مستند مراد نظم ہے اس وقت اس کے جوابات یعنی کلام میں ہر کلمے کو سونے سے نہیں  
توسل کر مطلق کلام سے استدلال کرے اور وہ قسم کے سے صحت کو جو کلام کو کہے ہیں استدلال  
بجائے اصل اور اگر مومن نہ ہوں تو استدلال کا نظام اس وقت میں اور مستند اگر مطلق سے استدلال  
نہ کرے مگر مطلق سے استدلال کرے تو اس کو کہتے ہیں استدلال مدلول معنی کے اور اگر مستند  
استدلال کرے اس کے لئے کہ جس کو مطلق مدلول معنی کے ہوں تو کہتے ہیں استدلال یا اعتبار معنی اور اگر اس  
طریقہ کے بلکہ اس طریق سے استدلال کرے تو وہ وہ مدلول سے ہے جس کا بیان اس میں ہے  
تفسیر: تقییدات میں استدلال کے اوصاف و کمالات ہیں سے ہے اس کا سامان کے اس میں ہے  
سہر کر اس کے کے ساتھ یہ ہوں سے

























تو بتیے مائوس کے سر کوئی قلعہ کہیں دیکھیں پوری کوٹھڑی میں دریا پھر اس نے اچھا رحمت الیور نامہ طاقی پور  
 اب کے سوان کے مطابق یہاں طاقی دتی ہوئی پانچے کوئلہ اس کے طاقی دیکھیں سب طاقی بھی اس کا لفظ حب  
 طاقی کوٹھڑی دیکھو اس میں مائوس کوئلہ بھی ہے اس میں مائوس کوئلہ بھی ہے اس میں مائوس کوئلہ بھی ہے اس میں مائوس کوئلہ بھی ہے  
 کے قائل ہیں اور اب ہم کہتے ہیں کہ طاقی دتی ہوئی اور یہ لکھتے ہیں کہ اس کے قائل ہیں کہ سب طاقی دتی ہوئی  
 وائے سب طاقی ہیں ۔

تھوٹ کی کتاب انویز اور تھوٹ میں بہترین مذکور ہے کہ اگر شوہر نے کیا تو لطفک و سب  
 طاقی پھر اس کے تھوٹ میں دریا طاقی کوئلہ دتی ہوئی پانچے کوئلہ اس کے طاقی دیکھیں سب طاقی بھی اس کا لفظ حب  
 بہرست اراہ ہے ۔

وہاں علیہ در تھوٹ فی البیع کائن تھوٹ در اصل تھوٹ کے دو کتبہ ہیں اولیٰ تھوٹ کا بیع  
 وائے تھوٹ کا بیع

تھوٹ کا بیع در تھوٹ کے دو کتبہ ہیں اولیٰ تھوٹ کا بیع وائے تھوٹ کا بیع

تھوٹ کا بیع در تھوٹ کے دو کتبہ ہیں اولیٰ تھوٹ کا بیع وائے تھوٹ کا بیع

تھوٹ کا بیع در تھوٹ کے دو کتبہ ہیں اولیٰ تھوٹ کا بیع وائے تھوٹ کا بیع

وہاں علیہ در تھوٹ فی البیع کائن تھوٹ در اصل تھوٹ کے دو کتبہ ہیں اولیٰ تھوٹ کا بیع











موجب صلح کے دو ہر اسوں کے حاشیہ میں ایک تحریر اور اس کا لکھنا واجب ہوگا کہ ہے ۔

وَهُوَ بِطَرَفِ مَقْصُودِ الثَّقِيلِ بِالشَّرْطِ لَا يُجِبُ لِقَائِي عَدْلٍ بِهِ فَهَذَا الْحُكْمُ إِذَا اخْتُلِفَ  
بِجُودِ كَاتِفٍ وَمُرْسَلًا لَا نَاظِرًا لَوَالْمَقِيبِ مِنْ دُونِ وَجُودِ مَا هَلْ وَجُودُ فَهُوَ  
مَعْنَى بِالشَّرْطِ كَيْفَ مَعْنَى وَجُودِ مَا شَرْطُ مَرْسَلٍ لَمْ يَشَرْطِ أَيْ مَعْنَى  
بِجُودِ قَلِيلًا مَعْنَى الْأَصْلِ كَانَ مُعْتَمَدًا لَوُجُودِ بَدَلِ الْعَدْلِ فَهَذَا الْحُكْمُ بِجُودِ

بطرفین

ترجمہ

اور یہ مطلق کو حق قرار دیا۔ جس کی نظیر یہ دو قسم میں گرہ لگائی کہ تعلق یا سبب کا حکم کی نوع  
کو موجب نہیں کرتی شروع کے حکم کے امت کو جو ہر حال میں طرہ واحد سے دود سے پہلے مطلق در  
میں اس لیے کہ رسالہ تفسیر دود کے اشارے سے متناظر ہیں اور ہر حال میں قسم کے وجود سے پہلے قسم و مطلق  
بشرط تعلق ایہ مقدم ہے جس کا وجود دود سے تعلق ہے اور شرط مطلق ہے جس کا یہاں سے ہے جو شرط  
پہلے وجود کا مکمل ہے اور ہر اصل دود کا مکمل ہے اور جس حکم میں تبدیلی ہوگی وہ دودوں میں مطلق ہوگا  
مستند ہوگا ۔

تشریح

یہاں سے صنف سبب اور تعلق۔ التفرق کے درمیان ایک طرح قیاس بہت بیان کرتے ہیں جو  
کو طلاق اس طرح بھی دیکھا جاتا ہے کہ اس سے کہا جائے کہ طلب لیا و بطلان ۔ اس کو  
دونوں حقیقی کہا جاتا ہے اور اس طرح میں تشریح طلاق دیتی ہے کہ اس کو حق تحریر کیا جاتا ہے تو ہر دونوں میں  
حقیقت کے مطابق طلاق کے سبب سے پہلے جب طلاق کا وقوع ہوگا تو ان دونوں میں سے کسی ایک سے ہوگا جس  
میں نہ کو یہ عمل وجود سے پہلے تفسیر وار سال دونوں کا احوال رکھتا ہے البتہ وجود کے اعتبار سے تفسیر و  
تفسیر یا جو مقامات پہنچی اگر تو طلاق تفسیر سے ہوگا اور ہر سال سے ہوگا اور اگر رسالہ سے ہوگا تو ہر تفسیر سے  
جو کہ کو حکم کے بارے میں تفسیر ہوگی تو حکم میں تفسیر کیا گیا ہے جس حکم کے بارے میں رسالہ و مطلق دونوں  
کے درمیان سے ہے یا نہ طلاق ہے اور یہ دونوں تفسیر کے اعتبار سے ہو گئے ہیں بلکہ ہر طرف سے ہیں جس کا وجود  
نہاں کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے اور مطلق کو یہ وجود دود سے پہلے طلاق تفسیر کے وجود سے پہلے حکم میں مطلق  
کہ اگر تفسیر کے بعد بھی دونوں طاقوں پر دے جائے گا اسکا احوال موجود رہے ہے نصف اس تفسیر سے ہے  
کہا جائے جس کے لیے تفسیر و رسالہ میں یہ بات ہے کہ حکم کا وجود دونوں سے ہوتا ہے؛ حال ہی میں سبب البتہ  
تو اگر تفسیر تفسیر میں اس طرح ہے کہ حکم کا ہونا مطلق سے ہوگا ہے۔ بعد سے جو کہ نہ ہوگا نہ ہوگا  
سبب میں تو اس سبب ان دونوں میں سے ہونا ہوگا کہ اس کا احوال موجود رہے نہ تو اس سے نہ تو  
میں سے ہے جسے ارسال تفسیر میں ۔









**ترجمہ** اور یہی خوب ہمارا کریم اور دیکھار کا اہم نکتہ ہے اس لئے کہ ہمارا ایک جہ ہے جو کھٹا

**تشریح** اور یہی سے ہو، اس لئے کہ ہمارا ایک جہ ہے جو کھٹا اور دیکھار کا اہم نکتہ ہے اس لئے کہ ہمارا ایک جہ ہے جو کھٹا

فرمانی مابین کے قول دعا دعا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت کہ اس نے فرمایا کہ اس کا جواب دیا ہے اور وہ مابین

تو در واقع سوچا گیا اور چارے سوچا گیا ایک واقعہ ہو گیا اور دوسری تعداد سے جو حسیت کے متعلق ہے، ہماری دلیل  
۲ ایک فرد ہے اور فرد کا حال میں رکھ لیا ہے۔ مگر وہ فرد جس سے یہ فقر ہے وہ اس شخص کی نسبت  
موجب حسرت کے ثابت ہوا ہے اور نفس ہرگزیت کے بالکل ثابت نہیں ہوتا۔

وَلِهَذَا ظَنَّا فِي قَوْلِ الرَّجُلِ لَا مَرَأَتَهُ طَلَّقَ فَصَنَّفَ بِهِ نَفْسَهُ عَلَى الْوَأَحَدِ دُونَ تَحْقِيقِ حَقِّهِ الْمُسْتَحْسِنِ  
فِيهِ كَانَ سَمًّا الْعَدُوِّ لَا أَنْ تَكُونَ لِمَرْأَةٍ أَمَّا لِأَنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ طَلَّقَ فَصَنَّفَ نَفْسَهُ عَلَى الْوَأَحَدِ طَلَّقَ فَصَنَّفَ

**ترجمہ** اور یہی سے ہو، اس لئے کہ ہمارا ایک جہ ہے جو کھٹا اور دیکھار کا اہم نکتہ ہے اس لئے کہ ہمارا ایک جہ ہے جو کھٹا

**تشریح** اور یہی سے ہو، اس لئے کہ ہمارا ایک جہ ہے جو کھٹا اور دیکھار کا اہم نکتہ ہے اس لئے کہ ہمارا ایک جہ ہے جو کھٹا

وہ حسرت سے نہیں ہوتا، اس لئے کہ ہمارا ایک جہ ہے جو کھٹا اور دیکھار کا اہم نکتہ ہے اس لئے کہ ہمارا ایک جہ ہے جو کھٹا

ثم إذا لم ينفع من الوضوء كالغتر الزكوة وصدق ليطر وأمشى والكفارة وقضاء رمضان  
والنذر المطلق لا يوجب الأداء على الفور في الصحيح من مذهب الأصحاب .

نور

تتميز

**تقریر** | میرا اور دوست سے ملتی ہے جیسے زکوٰۃ کا حکم اور عندہ فطر کا حکم اور عشاء اور کلمات کا حکم اور یہاں تک کہ فطر کا حکم اور درمیں ہمارے اصحاب کے صحیح مذہب کے مطابق ہی انھوں نے اور ان کو درست ہی کرتے ہیں اور ان کے نصیب پر وہ مطلقاً معذور ہے جیسے وہ ہے جیسا کہ فیہر جو کہ اس وقت میں اس کے اور دیگر ہے جیسے زکوٰۃ اور عشاء اور غار اور یہاں تک کہ ان کے نصیب پر سب کے نصیب مطلق ہیں اور ان میں وجوب علی المرتبی ہے، علی انھوں نے اگرچہ اس میں خلاف ہے مگر حضرت مصنفؒ نے لڑا یا کہ ہمارے اصحاب اس صحیح مذہب پر ہے کہ ان میں وجوب علی المرتبی ہے اور نصیب مساکین اور

سبق نمبر ۴۴

[illegible]



# شرح الروحانی فی ۴۳ درس حسانی

ہر سلسلہ بھتی ہے اگر عجب دلت پر شہی چو گئی عجب آسا وقت را آیا میں میں ہمار گشت مر چڑھی با سکتی ہے  
 اہل تقصیر اور کفر نہ ہو درہماد تقصیر میں کسی حسد نہ کر کا جو ما ہو گا وہی حال ہوئی کا ہو گاسے حسد میں  
 چاہو تو جو گد با سہر را خواہیہر بگرہ در وقت کامل ہے اور در میان میں سورج طوعا ہو گیا و نہ رسد  
 ہو جائیگی اس لئے کہ اگر فانی ہوئی تھی کامل ہو کر اس قدر کی جا رہی ہے بکھان کے ساتھ اور یہی مدت مرخص میں  
 پیش آجائے تو عمار را سہر ہوگا اس لئے جس فاجہ ہوئی ہو میں ادا کی جا چکی ہے، ہر حال یہ گفتگوں وقت  
 ہے کہ وقت نہ گزرد ہو درہماد وقت گزرد جسے بہا میں کا سبب وجوب وقت کا ہو گا اور اس حوزی کا نقصان  
 کے ساتھ، اور بیکل کے ہوگی جب یہ فیصلہ دہن میں ہو میں عوامی عورت کو نظر فرماتے ہیں۔

وَلَقَدْ بَالَوْنَا الْوَنَاءَ لَوْ كُنَّا جَعَلْنَا لَوْنًا فَيَا بَدُوْدِي وَسَيَرُّهَا لِأَلَادَةٍ وَسَيَبْنَا لَوْنًا حَرِيْبًا  
 وَهُوَ قَدْ تَلَوْنَا الْوَنَاءَ الْخَرِيْبَ تَسْبِيْحًا عَنْ أَلَادَةٍ فَكَانَ ظَرْفًا لَا مَعْنَا وَأَلَادَةٌ يَبْدُوْنَ لَمَعَاتٍ  
 لَكَانَ مَعْنَى وَالْأَلَادَةُ تَحْتَلِفُ بِأَحْزَانٍ مَعْنَى مَعْنَى وَفِي مَعْنَى فَكَانَ مَعْنَى

**ترجمہ** اور جو اس وقت ہے وقت کے ساتھ اس کا چھانواٹا چھا، آمد ہو یا یہ ہے کہ وقت کو خود کی کے لئے  
 عجب اماندار کے سے غرو اور عجب کے لئے سبب قرار دیا گیا ہو اور یہ ہمار وقت ہے کیا  
 یہ سبب دیکھ کر وقت اور سے ناظر رہا ہے وہ وقت طرف ہو گا کہ عجب دران وقت ہو مانی ہے وقت کے  
 وقت ہونے سے خود گزرتے سسر در در مختلف ہی ہے وقت کی عجب کے مختلف سے اور در سہر عدا  
 کی عجب و ف سے جسے وقت سبب ہو گا کہ اس سے کی مترجہ، تین کی فکر میں گور چکی ہے۔  
 تنبیہ ہوا، جس عجب کا سبب بعضی مدتوں سے لے لے مصلو کا لگانا نہ رہا ہے اور چو کیے تو در وقت  
 میں ہر تاجہ اس لئے کہ قائم مقام وقت ہوں جو کہ سبب ماسر کی ہے اور عجب کا سبب تین کی سبب کہ  
 طلب کا سبب ہے، اور عجب اس کے قائم مقام ہو کہ سبب قائم رہے۔  
 مساوی، اسے نہرا کہ وقت عجب کی سے در سبب بھی گزرد کیے ہو سکتا ہے اس سے کہ یہ قواعد و مصلو  
 ہے اس لئے کہ سبب سبب یہ حکم چھانے در ظاہر کا تا صادر ہوتا ہے کہ مظلوم اس سے ملے جو ملے ملے  
 کہ ظاہر سے میں، اس کو جس کے اندر مظلوم، کیا مانتے رہ کر اس سے عدا  
 جھوٹا سبب ظاہر ہوا وقت ہے اور سبب مصلو وقت ہے اور سبب دہماد ہے جوار بیکل سے مصلو عدا  
 لہذا کے در سبب ہوا وقت ہے مگر جو کہ کوئی نے کے لئے مصلو کر لے لے ہیں۔

وَالْأَمْسَ لِي هَذَا لَسْتُ أَنَا لَمَّا خَلَّ لَوْنًا فَيَا بَدُوْدِي وَسَيَبْنَا لَوْنًا حَرِيْبًا

بنو کل الوہد سنیان دغٹ یوحیۃ حبیب لا اء عن وقتہ او فندسہ علی سنیفہ  
فوحسب ان کھل بھصہ سنیان و هو الحزف الدی نفسہ (۱۵۷۱)۔

**ترجمہ** دراصل اس فراموشی پر ہے کہ جب وقت کو مورتی کے لیے طرہ اور وجہ کے لئے سب سے پہلے  
گیا تو یہ بات درست ہوگی کہ وقت سب سے پہلے تھا جس نے گریہ و بیہوشی پیدا کی تاہم  
کہ سب کے وقت سے پہلے ہی تقدیم کو اس کے سبب پر سبب واجب ہے۔ بات کہ اصل وقت سبب کو دیا جائے  
اور وہ بعد دوسرے میں سے ادا ہو سکتا ہے۔

**تشریح** یہی اگر سبب کا لفظ کریں تو ظہریت کوٹ ہونے کی ویرانہ کاری ہو رہی تو ہیبت کوٹ ہو جائیگی  
یہی اگر دوسرے وقت کو سبب کہہ جائے گا اور یہی کہیگی بعد ازاں ہوگی کہ اس وقت ادا ہو  
کے اندر پہل صورت میں ظہریت کے حق کوٹ ہو جائے گی اس نے گریہ و بیہوشی کے بند باند کو کاٹ دیا اور  
دوسری صورت میں ظہریت کے حق کی رعایت سے مٹ سکتی ہے مگر یہی سبب کی سبب پر تقدیم  
دیکھ کر ہرگز سے ظاہر سبب سبب پر تقدیم ہوتا ہے۔ لہذا اگر کہنا کہ یہی سبب رہا جس نے ظہریت  
کے کوٹ دینے کا حق سے مشتمل ہے۔

وان اصل الاداء ما لا یلزم ان کان هو السبب ولا یستحق السببۃ اذ انما یلزم  
لہ ما وجب لعل السببۃ عن جعلہ و لیس بعدا حکمہ حرمانا بعد و وجبہ لا یقتضی  
نحو لا فی دلہ و یخبر بفریاد علی باسقی فحصل الاداء انک دغٹ فقل ان الی یقتضی انوب الی  
العیض من العنق یزد فیہ

**ترجمہ** اگر وہ اداء ہو رہا ہو تو اس سے پہلے ہو کر دیکھ سبب کا لفظ اور یہ سبب اس قدر کہ جب مشتمل ہو جائے گا  
اس سے پہلے میں سے اس نے یہ کہ وہ سبب کی سبب کو متفق کرنا نام سے اور اس سے جس وقت  
کے بعد کو اس سبب کو حق قرار دیا ہو کہ وہ سبب سے پہلے ہو گیا ہو کہ اس کے بعد ہوا ہے  
مگر یہی اس کے لئے کہ اس کا سبب اور اس کے لئے کہ اس کا سبب ہے جس میں وہ لگے۔

**تشریح** یہی اگر دوسرے وقت کے سبب کو دیکھ کر کہنا کہ اس کو دیکھ کر اس سبب کو دیکھ کر کہ وہ سبب  
سبب کی سبب پر ظہریت کا سبب ہو جائے گا اس لئے کہ اس وقت سبب سے پہلے ہو گیا ہو کہ اس کا  
اس کے بعد وقت کا کوئی مجموعہ ظہریت کا سبب ہے۔ تب اس وقت سبب سے پہلے ہو گیا ہو کہ اس کا  
اس کے بعد وقت کا کوئی مجموعہ ظہریت کا سبب ہے۔ تب اس وقت سبب سے پہلے ہو گیا ہو کہ اس کا

سوال ہے۔ (۱۵۷۱)۔









الوقت واحد لم يبق فلما كانت واحدة لا يصل وصغير متقد من قصر الجند من هذا  
الوجه فاصيب مطلق لا مبرور مع الخطاء في وصفه ولو لم يبق مطلق لا يتبقى شيء  
الوقت وهو انما ذكر كذا من كذا مرة او قصدا عليه مع غنا في كذا  
التصنيف اما حاصل بولايت انما ذكر ولايت لا تعد ولا تفصح التبعين بعد ارجع او حجب  
وهو ان لا يبقى الفعل مشروعا في حق صاحب الشرع وهو ان لا يبقى الوقت  
للمعتمد عليه فلا

زیر

**ترکِ حجبہ** | لدا کی محسوس سے محرم حضور پر ہے جسکی طرف سے اس نے گناہ اور مکر سے صومہ اذیت زلفیٰ زودا سے ثابت کیا اور اہل باطن نے اس لئے کہ وہ ایک سے خود بخود تضاد و صومہ کو قبول نہیں کر سکتا اور یہ صومہ اوقات اس کا مضار سے نہیں ہو گیا تو اس کو حاصل کر لیا جائے مطلق اک صومہ سے اور وہ صومہ میں غفلت کرے سے اور خوف۔ بچ کا مطلق ہر ایک صومہ اوقات پر اور اسد و رہے لیکن اس کے صومہ اس وقت سے دور رہا اور اس صومہ کی جانب سے جو اس پر ہے تو اس کی جانب سے رہتا جو کہ جس کی اس سے ایک کہ اس سے تو نہیں۔ اس کی ولایت سے حاصل ہوئی ہے اور اس کی ولایت اس سے متاثر نہ ہوئی تو نہیں صحیح ہے اس کی جبر میں جو اس کے من کی جانب راجع ہے اور وہ یہ ہے کہ مطلق مشرور و غیر باطنی ہو اس میں نہ اس کی جبر میں تو صومہ صبر نہ اس کے قائل صومہ ولایت ہو ورنہ رہے کہ وہ باطنی نہ رہے اس کے حق کے لئے مکر و مکر میں

تشریح

**تشریح** اس اعتبار سے کہ وقت صراط پر سب خود رخصت کر کے زور دے کہ حق درمیان کار و بار محبت اور چاہ سب دولت و دنیا کا کھانا ایک چمک پر محکم رکھنا کھانا سب خود چھوڑ دے اور محکم ہر کام سے بے یکلک اس اعتبار سے دو دعوایہ جنس کے ہیں کہ وقت۔ دو وقت کا سب رہے کہ طرف اور وقت کی دو وقت میں کیا یہ جنسیں انصر کے کی ویر و دھک کر کے زور دے کہ اس نے نہ کر کیوں ہے اس وقت کو نہ مل کے لیے سو سوڑا خاصیت سے وہ بے کز طرف کا کھانا یا وہی جنس پر کیا بدنامی کا حصہ سے محکم رکھنا کھانا محکم سے اور اصل کی بہت سے اور وہ بھی اصل کر کے کی صورت یہاں سے ان کے لیے ہی نہ رہیں کار و بار میں ان کا زور دے کہ گارہ سے نہ کہ زور دے ہی چھوڑ دینا سے مست کر۔ ضروری میں کھانا اور دینا سے پہلے سے صبر تو نہ ہو جائے سے سے دن کے بعد میں صفات سے نہ کہ اسے کہو کہانی سے کہ طرح درمیان کھانا کھانے ۔

لیتے اور دیکھ کر اسے کہہ دیا کہ میں نے تو یہ دعا پڑھ لی تھی کہ تم میرے لئے ایک کام کرو گے۔  
 اور یہ دعا کہ اگر میں اس دعا کو پڑھوں تو میرے لئے ایک کام کرو گے۔  
 یہ دعا بھی پڑھو۔ یہ دعا کہ اگر میں اس دعا کو پڑھوں تو میرے لئے ایک کام کرو گے۔  
 اس دعا کو پڑھو۔ یہ دعا کہ اگر میں اس دعا کو پڑھوں تو میرے لئے ایک کام کرو گے۔

اور یہاں مضامین لکھنے والے سرگرم کر رہے ہیں تو اس کی نتیجہاً آپ نے فنکارانہ کام کرنا شروع کیا ہے۔







پر محمول کرتے ہوئے ہر عمر کو بھی فرما جائے گا

## سبق نمبر ۳۴

فَقُضِيَ لِي حَكْمُ الْوَاجِبِ بِالْأَمْرِ وَهُوَ لَوْ عَانِ إِذَا وَ  
 هُوَ سَلِمَ فَبَيْنَ الْوَاجِبِ عَلَيْهِ إِلَى مَسْخَرَةٍ وَفَضَاءٍ وَ  
 هُوَ اسْتِطَاعَ الْوَاجِبَ سَلِمَ مِنْ عَمَلٍ لَا هُوَ حَقٌّ وَالْخَلْفُ الْمَسْخَرُ لِقَائِ الْتَعَا بِحَبِّ مَعْقُودٍ  
 مِ الْتَعَا بِدِي وَجِبِ الْإِلَادِ أَفَالِ عَامَةً بِحَبِّ مَسْخَرِ الْمَسْخَرِ وَهُوَ الْخَطَالُ لَا  
 عَمَلِ الْوَاجِبِ الْقَدَرِ مِنْ عَمَلَةٍ قَرِينَةٍ وَسَمْعُ لَعَلِّ الْوَقْتُ لَا فِي مَعْنَى وَهُوَ الْخَرِ  
 مَعْقُولٌ فِي الْمَعْنَى عَلَيْهِ وَهُوَ قَضَاءُ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ فَتَعْدِي 'أَفِي الْمَدْرَاتِ الْمَقْصِدِ  
 مِنَ الْمَقْصِدِ وَالْعَمَلِ وَالْخَلْفِ

## ترجمہ

یہ اصل جہاں واجب کے حکم کے پورا ہونے پر امر کی وجہ سے واجب ہوا ہے اور اس کی کد کو نہیں چھوڑا  
 اور وہ سب پر گنا ہے جیسا کہ ہر کو امر کے سبب سے واجب ہونے کے سبب واجب کی حالت پر رہا  
 اور وہ سنا ذکر ہے واجب کا ایسے فعل کے لئے جو واجب کی حالت سے ہوا اور وہ اصل تکلف کا حق ہے اور نہ سنا  
 ہے تکلف کیا ہے اس سے کہ ہر کو امر موقوف ہے واجب ہونے کے یا اس سبب سے کہ جو امر کو واجب  
 کرنا ہے واجب کے لئے فرا کہ تھا اس سبب سے واجب ہونے کے لئے کہ اصل واجب کی بقا اس کے  
 میں ہر تکلف کی قدرت کی وجہ سے بطور فریت کے اور نہ نہ کی حقیقت کا سوا جو امر میں دشمن کے منکر میں طبع میں  
 ہر سختی کے اور موقوف ہر دور اور ہر تکلف کے اور نہ نہ کی وجہ سے کہ جو امر کو واجب کی وجہ سے  
 اور نہ نہ اور اختلاف میں ہے

## تشریح

اس میں میں منصف ہر واجب جہاں فریت ہے ہر دور ہر کی دو کہیں ہیں اور نہ نہ اولیٰ  
 میں واجب اور نہ نہ میں واجب کی مہم ہونے ہے اور نہ نہ میں ہر دور فراغ دور سے اور نہ نہ میں  
 واجب میں اولیٰ میں اس واجب کے سبب سے واجب کی وجہ سے واجب ہونے کے اور نہ نہ میں واجب میں ہر دور  
 دور کا واجب تکلف کو کرنا فریت ہے کہ جو امر موقوف ہے واجب ہونے کے یا اس سبب سے کہ جو امر کو واجب  
 میں اور نہ نہ میں ہر دور اس کی تکلف کر دیتے ہیں کہ جو امر موقوف ہے واجب ہونے کے یا اس سبب سے کہ جو امر کو واجب  
 ہر دور ہر دور میں ہر دور کے لئے نہیں ہیں کہ اس سے اس وقت تک تکلف کا حق قرار دیا گیا ہے  
 ہر دور ہر دور میں ہر دور کے لئے نہیں ہیں کہ اس سے اس وقت تک تکلف کا حق قرار دیا گیا ہے  
 ہر دور ہر دور میں ہر دور کے لئے نہیں ہیں کہ اس سے اس وقت تک تکلف کا حق قرار دیا گیا ہے  
 ہر دور ہر دور میں ہر دور کے لئے نہیں ہیں کہ اس سے اس وقت تک تکلف کا حق قرار دیا گیا ہے

دوبہا میں ایک مکہ فہم میں نے دیکھا تھا کہ داعیہ سابق کو اب کیوجہ سے سادہ میں ہاں لگا کر اس کا دم پر قرار ہے ، اور دوسرے قریب اکٹھے کے مار دور دورہ کے ، دوسرے میں بھی مدبر ہے ہاں ہاں تو دلدار سب دیکھ رہا ہے کہ نہ وہ دیکھ سکتا اور جہاں میں دیکھ رہا ہے سچے خدو میں دوسرا سب دیکھ رہا ہے ۔ ہم نے کہا کہ سبھی طریقہ سب طریقہ ہیں تو اس کو اس کے کوئی کام کرنا چاہیے ہے اور دوسرے طریقہ یہاں سے ازاں دورہ کی قصد کا جواب ہے اور یہ بات تو معقول ہے کہ مکلف کو تنہا دینا ۔ مگر یہ کہ ہر مکلف کو لازم ہے کہ کوئی کام کرے اور یہ بات ہے اب اس کی نصیحت کی تفصیل سے دیکھنا چاہیے تو یہ دونوں باتیں سے جو طریقہ معقول ہیں تو یہ سبھی طریقہ معقول ہیں مگر ہر مکلف کو اپنی حالت کے لئے اور سب سے اس لئے کہ کوئی غیر طریقہ ہی میں ہے ۔ پس اس اختلاف فقرہ کیا ہے اس تفصیل کے لئے ۔

اور اس کا اور طریقہ یہ ہے کہ ایک شخص راہ حق سے جو چاہے اسے اپنا درجہ دے اور اس کی تفصیل ہے کہ اگر کسی نے بدلتی کر رمضان میں افطار کر دیا ، دیکھ کر پوچھا کہ اس نے یہ کیا کرنا ہے ، دروازہ کھل کر افطار کر دیا ، وہ اس افطار کی قصد کر دیا ، یہ رمضان میں نہیں کر سکتا بلکہ غیر رمضان میں فعل روزہ کہ رمضان کے واجب ہوگا ۔

تو اگر بات یہی ہوئی تو یہی بات ہے کہ اگر وہ اس سبب واجب ہے ، کیا قصداً لکھا ہے تو وہاں دیکھو کہ رمضان میں افطار بہت خطا و قصار کے اور اگر دوسرے رمضان میں افطار دیکھو وہاں سے ملتا کہ ماکر ماکر ہیں اس سے معلوم ہوگا کہ دونوں کا سبب وہ ایک ایک سے درجہ اول و دوم اور اس کا اول و دوم کا اختیار کیجئے کہ انہوں نے رمضان میں افطار کیا ہے اور ان کے کہنے سے نہ قصداً لکھا ساقط ہوگئی ۔ اور اس کا حاصل یہ ہے کہ قصداً کا سبب محبت ہے اور محبت میں وقت کی کوئی قید نہیں ہونی چاہیے افطار کی حد نہ مطلق ہے جس کوئی حد نہ مطلق میں رمضان کے علاوہ فعل روزہ دیکھ کر نہ چوری کی جائے گی اس دور سے نماز بھی طریقہ عبادت کی

تو اب اس حوالہ کا جواب دیا جس کی تفصیل یہ ہے کہ سب سے افطار کی حد کی اور افطار واجب ہے روزہ کے جائز نہیں تو افطار کی حد گویا مردہ کی بھی حد سے تو اس کو یہ قصداً لکھا ہے کہ یہ مکلف ہوا تو مستثنیٰ روزہ دیکھ کر افطار کرے لکھی ہے اس نے رمضان کے اندر افطار کی حد کی بھی روزہ رمضان کی عبادت اور رمضان کی عبادت سے بہت متصل ہے تو اس تعلیق و حرمت کی وجہ سے ہم نے کہا کہ حکم اصلی سے اس حوالہ کی وجہ سے افطار دوسرے روزہ اور رمضان کے روزہ کے ساتھ افطار کو جائز قرار دیا گیا لیکن جب اس نے پہلی کو جب سے افطار نہیں کیا اور روزہ دیکھ کر تو جہاں احزاب تو معذور ہیں اہل اب حکم اصلی کی جانب دیکھنا چاہیے وہ گئی غلطی سے میں معذور تو ہم کہیں گے کہ تو یا شرعی جاسا ہے یہ مکلف ہوا ہے کہ فعل روزہ دیکھ کر وہاں افطار کر دے اور اب یہ مکلف رمضان میں





# شرح احسن حبیب فی احسن حبیب



کتاب احسن حبیب فی احسن حبیب میں احسن حبیب کا بیان ہے جس کا نام احسن حبیب ہے۔  
 احسن حبیب کا نام احسن حبیب ہے جس کا نام احسن حبیب ہے۔

## تشریح

احسن حبیب کا نام احسن حبیب ہے جس کا نام احسن حبیب ہے۔  
 احسن حبیب کا نام احسن حبیب ہے جس کا نام احسن حبیب ہے۔

احسن حبیب کا نام احسن حبیب ہے جس کا نام احسن حبیب ہے۔  
 احسن حبیب کا نام احسن حبیب ہے جس کا نام احسن حبیب ہے۔

احسن حبیب کا نام احسن حبیب ہے جس کا نام احسن حبیب ہے۔  
 احسن حبیب کا نام احسن حبیب ہے جس کا نام احسن حبیب ہے۔

## توجہ

احسن حبیب کا نام احسن حبیب ہے جس کا نام احسن حبیب ہے۔  
 احسن حبیب کا نام احسن حبیب ہے جس کا نام احسن حبیب ہے۔



جیسا کہ دانت سے بغیر لہجہ کے درود کا ذکر ہو۔  
تشریح: اس کی تعلیل، اقبل میں لکھی ہے، نقل محمد بن اسماعیل کے مضمون کے تائید سے

وَلَا تُحِبُّ الصَّدَقَ بِالْإِثْمَةِ أَوْ بِالْفِتْنَةِ، عَنِ ابْنِ قَيِّمٍ، مَعَاصِدُ الْعَصِيَّةِ، لِي، عَنِ ابْنِ رَجَالٍ، وَابْنِ  
الْهَيْثَمِ، فِي يَابِهَا مَقَامُ الصَّدَقِ أَصْلًا، إِذَا هُوَ لِلشَّرِّ، فِي جَانِبِ لَدَلٍ، وَلِهَذَا لَوْ تَعَدَّى إِلَى الْبَدَنِ  
لَعُدَّ الْوَقْتُ

**ترجمہ:** درم بزرگی باقیمت کے تعدد قرآن کے فائدہ تمام ہونے کے اعتبار سے واجب ہر خیر دینے  
بلکہ ایہ قرآن میں قربانی کے تعدد کے فائدہ تمام ہونے کے اعتبار سے (دو تعدد ہی) ہر اصل  
سے اس لئے تعدد ہی کی جانب میں شروع ہے اور اسی وجہ سے دق کے ہونے سے وجوب تعدد مسئلہ  
کی جانب نہیں جھٹکتا۔

**تشریح:** یہ بھی نیک امتزاج کا جواب ہے، احراز میں ہے کہ مثلاً کسی فقیر نے قرآن کی مذکر کیا، اس سے یا  
قرآن میں قربانی کے لئے کوئی مالور فرمایا اور قرآن کے نام لکھ گئے اور اس نے قرآن میں کد  
اب یہ فقیر کیا کرے؟

آپ فرماتے ہیں کہ درود حال و موجود ہے تو لیس اس کا عدد کر دیا جائے، دو اگر وہ ایک ہو گیا اس  
کی قیمت کا عدد کرنا ضروری ہے اب اس میں ایک مسموع اور دو مسموعے کہ قرآن تو ہر مرتبہ پڑھنے سے کہو کہ یہ تو بڑا  
کوسا ہے، تو اس کی تعداد واجب ہوئی جائے، مگر آپ اس کی تعداد کے قیاس پر نہیں فرماتے، یا اس میں  
قیمت کے تعدد کو واجب نہیں فرماتے؟ جو قاعدہ کے خلاف ہے، خواہ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم رب تعالیٰ نہیں  
بلکہ یہ بار امتیاض ہے، کوئی کمال ہے کہ اصل حکم تعدد کی جو کوئی کہ اس میں اصل حکم ہی ہوتا ہے مگر عارض  
عیاض کی وجہ سے اصل حکم سے رفعت کی جانب عدول کیا گیا جو پھر جب یہ مقرر کیا گئے تو وہ عارض حکم ہو گیا  
اور اب حکم اس کی جانب عدول کیا گیا ہے اور جب اس کی جانب عدول ہوا تو پھر وہ مسموع مسموع کا حکم بن گیا  
آگے سے اب حکم اصل حکم ہو گا۔ خلاصہ کلام یہ پاس نہیں ہے، لکھا امتیاض ہے، ظاہر انکار ہے۔

وَلِهَذَا قَالَ ابْنُ رَجَالٍ، يَتِمُّ أَذْرَافُ الْكَلَامِ فِي الصَّدَقِ، كَمَا لَوْ كُنَّا لَا نَعْنِي بِهِ، عَلَى مَنَاسِبٍ  
مِنْ بَعْدِ الْكَلَامِ، كَمَا لَوْ كُنَّا بَانَ الرُّكُوعُ، فَتُسَبِّحُ الصَّامِي، عَنِ ابْنِ رَجَالٍ، فَتُسَبِّحُ الْكَلَامُ  
فِيهِ، يَتِمُّ فِي الْمَكْرِيحِ احْتِطَاءً

**ترجمہ:** اور اسی وجہ سے فرمایا، جو سب سے اس شخص کے، جسے ہم اس سے پناہ امام کو عید میں رکوع  
میں ضرور غیر نہیں کہے گا اس لئے کہ وہ قادر نہیں ہے اپنی جانب سے بغیر قدرت کے حال و

رہیں کہ جس کو شایام کے صبح پہنچے اس متاثریت کے اصرار سے فرائض کو نہ کرے گا تو کبیر تک اختیار  
کو شایام کو دیکھ لے گا

**تشریح** یہ قصہ ہے کہ اس دن نماز ہے کہ میں نے امام کو جہان کی رہی تو نماز میں پانچ اور اس سے کبیرات  
اور ہر وقت پانچ ہیں تو غیر غرض تھا کہ کبیرہ کے اس میں کہ کو شایام میں ہے و کبیرات واجب ہیں  
اوپر اس کے بھی ہر دووں کی رعایت رکھی جائے ہر حال کبیرات اس اعتبار سے تصدیق کر ایسے میں سے فوت  
ہو جائے ہر حال کہ اس میں ہر دوں کے ساتھ ہے اس میں سے کہ کو شایام کے متاثر ہے کہ کو شایام  
نصف سحر کے وقت پھر وہ رہا ہے اور جو شخص امام کو شایام میں پڑے تو وہ فقیر رحمت کے تمام اجر  
کو پاس والا ہے ہے یعنی تمام درجات مسکاس لے پڑا و اختصار طویرات کہے ہیں سے کل امام ابوہریرہ  
رہائے میں کہ پیسے کو شایام فوت اور کبیرات نہ پڑے نہ جاتی سے ایسے ہی کبیرات میں بھی کفار سونہ  
کیونکہ ان کا کل فوت ہو گیا ہے اور جب کل فوت ہو جائے اور صلیب کے قبضہ میں اس کے ظل کو لا، ہو تو  
حیرت مضم ساقط ہو جاتا ہے و جواب اللفظ

وہب کا الاقسام کلہ تحقیق فی حقوق العباد فیسلم علیہ لعلہ انصوب اداؤ کا مل و رزق  
معوک بالذین او بالجنابہ لیسبب کان فی باب الفاضل اداؤ و مؤردا ان الفاضل لعلہ  
منو سوا کان فی سبب اداؤ انا ہی تعبیر علی لقول فی سبب ما انصوب من حدیث ابی نعیم کہ  
قلہ لیسلم حق بعدل عنافہ دون اعتبار ہا .

**ترجمہ** اور یہ تمام انصاف حقوق العباد میں تحقیق ہوتی ہیں میں غلام مغلوب و کبیرہ سحر و اور کامل ہوا اور  
اس کو واپس کر اس کا حق میں کہ و استول پر تو میں حدیث کے ساتھ اسے سب سے تر و صبا  
کے ہیں میں چاہیے عداوت مرے اور عسکر طر کے غلام کو میری تقریبی خبر اس کو خریدنا تو میں کو سپرد کرنا اور  
ہے ہوں تک کر وہ زحمت و بول پر موقوف کا ہے کہ اس میں اور اسے جو کر دہا کے مٹا ہے اس سخت سے  
کر وہ سحر کا ملک ہے ورت کے صاحب سپرد کرتے سے پہلے جہاں تک کہ اس میں جو کرا حق نادر ہوا  
کو عورت کا

**تشریح** انصاف فرماتے ہیں کہ میرے حکمران و اور انصاف کی جملہ تمام حقوق میں عاری ہوتی ہیں ایسے  
حقوق العباد کے اندر بھی مار کا ہوتی ہیں اب نصف سب کی خاصیت میں سحر کرتے ہیں و ان کے  
کسی کا غلام نصیب کیا اور میرے نصیب کیا تھا ہوں کہ اول واپس کر دیا تو یہ ادا کا ہے سب عزم مغلوب  
اس حال میں واپس کیا کہ سپرد صاحب کے جس نے جسے قرض ہو گیا یا کو شایام کر لیا تو یہ اور تاخیر



# شرح الحدیث حسائی

۸

## درس حسائی

کے لیے ایک عورت سے نکاح کی درخواست میں اگر عورت کا علم نہ ہو یا بکھر رہے اس کو کوہنہ یا تار بونے کے سہارے پر لیٹا کر اور اسے بے اختیار اور بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 ہے۔ فقہاء و مستوفیاء نے اس میں تصریح کی ہے کہ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 ہے تو ایک اخبار سے یہ غلام غیر چاہا اور اس کو نکاح کیا وہوں کی رعایت کرتے ہوئے دارمستفید ہوا کہ آیا۔  
 ہے۔ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 کیا چوتھا۔ ۱۱۔ اور اس کے لیے کہ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 عورت کا اتفاق نہ ہوگا کیونکہ فیہ نہیں شوہر اس کا مالک ہے نہ کہ عورت۔

وَصَاحَاتُ، فَصَبَّ قَضَاءُ مَعْقُولٍ وَهَيَّانَ، نَفْسٍ وَالْأَطْرَافُ، بَابُ الْقَضَاءِ، مَثَلُ عِلْمٍ  
 مَعْقُولٍ، وَإِذَا سَوَّجَ عَلَى حَقِّهِ، بِمَعْنَى خِيَسَ، كَالْقَضَاءِ الْقَدِيمَةِ، فَصَبَّ، مَعْنَى حَكَمَ، إِذَا  
 حَقَّ تَحَقُّرٌ عَلَى الْقَوْلِ، كَمَا نَوَاطَاهُ بِالْمَعْنَى

اور صاحب کا حکم یہ تھا کہ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 ہے۔ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 ہے تو ایک اخبار سے یہ غلام غیر چاہا اور اس کو نکاح کیا وہوں کی رعایت کرتے ہوئے دارمستفید ہوا کہ آیا۔  
 ہے۔ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 کیا چوتھا۔ ۱۱۔ اور اس کے لیے کہ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 عورت کا اتفاق نہ ہوگا کیونکہ فیہ نہیں شوہر اس کا مالک ہے نہ کہ عورت۔

نشر میں  
 اور یہ عورت کی جملہ اقسام میں سے ہے۔ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 ہے۔ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 ہے تو ایک اخبار سے یہ غلام غیر چاہا اور اس کو نکاح کیا وہوں کی رعایت کرتے ہوئے دارمستفید ہوا کہ آیا۔  
 ہے۔ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 کیا چوتھا۔ ۱۱۔ اور اس کے لیے کہ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 عورت کا اتفاق نہ ہوگا کیونکہ فیہ نہیں شوہر اس کا مالک ہے نہ کہ عورت۔

یہی وہی موروثی ہے۔ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 ہے۔ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 ہے تو ایک اخبار سے یہ غلام غیر چاہا اور اس کو نکاح کیا وہوں کی رعایت کرتے ہوئے دارمستفید ہوا کہ آیا۔  
 ہے۔ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 کیا چوتھا۔ ۱۱۔ اور اس کے لیے کہ عورت کو بے اختیار کر کے ہمبستر کر دیا جائے تو یہ عورت اس سے نکاح کے لیے حلال ہے۔  
 عورت کا اتفاق نہ ہوگا کیونکہ فیہ نہیں شوہر اس کا مالک ہے نہ کہ عورت۔

اب جو چیز کہ درستی ظاہر واجب ہوگا اگر وہ درستی ظاہر لید کر دے تو یہ ادا ہے، ورنہ اگر اس کی تکمیل اسے تو یہ ہمارے لیکن یہ قصار اور کے حکم میں ہے واداد کے حکم میں ہونے کی وجہ سے اگر عورت فیہ کرنے سے انکار کرتی ہے تو اس کو قوی کرنے پر مجبور کیا جائے گا جیسے اگر وہ درستی ظاہر لید کر دے تو عورت کو اس کے قول کو نہ پر مجبور کیا جائے گا کیونکہ یہ ادا ہے تو ایسی حد میں مجبور کر کے جو کہ ادا کے حکم میں ہے۔

۱

## سبق نمبر ۳۰

پہلا مستراح ہے یک علم لازم کی بحث پھری ہے اور وہ یہ ہے کہ تکلف ایسا ہی قانون ہے کہ نہیں تو ہمارے اصحاب کا کہ ہے کہ تکلف میں اس کا جواز نہیں ہے اسی وجہ سے بالآخر ان اس کا دور کا سیکھ سے، اشارہ سے ہی کو ملاحظہ فرمائیے۔  
پہلا شریعتی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ منعی ممانعت جیسے قدیم کو معدوم کر دیا اور حقائق کو بطل دیا اور اجتہاد نہیں کے نتیجہ حیران جیسے ابوہریرہ وغیرہ کا بیان کہ اگر کوئی کہہ دے وہ ایمان نہیں مانگیں گے۔  
۲۔ منع کی قسم اول میں تکلف کا دور کا جو گاہ میں نہ وہ اس کا تکلف ہوگا اور حکم نان میں تکلف واقع ہے مطلق بھی اور شریعتی فعل۔ پھر درج کی دو قسمیں ہیں ۱۔ قدرت محض ۲۔ واسباب کی مسابقت اور اس کا تکلف ہے اور یہ کہ رب فعل میں تقدم ہوتی ہے۔

۳۔ قدرت حقیقتہ جو بوقت ارادہ فعل آلات و اسباب کی مسابقت کے ساتھ عموماً اسباب قدر اولیٰ سے دراصل جو مانا ہے یہ وہ تکلف نہیں ہے اور یہ یہ عمل سے پہلے ہوتی ہے

پھر یہی قدرت کی دو قسمیں ہیں ۱۔ قدرت رب کا طرہ اس کا دوسرا نام قدرت پیشروہ سے تقار و واجب کے لئے اس قدرت کا دوام سبب سے ملے قدرت لازمہ اس کا دوسرا نام قدرت تکرر ہے اور وہ اولیٰ مفتر رہے جس کی وجہ سے مدد واجب کے لئے اگر یہ ہو تا تو یہ جاتا ہے پھر وجوب اور رکے لئے قدرت تکرر سبب سے (اولیٰ اصل و مسبب) وجوب تقار کے لئے قدرت تکرر سبب میں ملے گا وجوب ہی کے لئے کا نام قصار ہے۔

۲۔ میں میں یہ بات گذر چکا ہے کہ جواد کا سبب ہے وہی تقار کا سبب ہے تو وجوب تقار وہی تقار کا وجوب کی تقار ہے یہ کوئی دوسرا وجوب نہیں ہے۔ تو حسب یہ دونوں ایک واجب ہوئے اور قدرت و وجوب و وجوب سبب و وجوب سبب اور پھر اس کو وجوب تقار کی طرح شرط کی جائے تو آخر حشرہ دیکھو جو سے وجوب میں قرار ہوگا پھر وجوب واحد کے لئے دو وجوب ثابت ہوں گے اور یہ مطلق ہے لہذا حکم میں کہ وجوب تقار کے لئے یہ قدرت شرط نہیں ہے۔ لہذا قدرت لہائے وقت تقار لازم ہوگی ورنہ ہلازم آئے گا یہ قدرت کی وجہ سے کہ تقار ہوگا پھر وجوب تقار کے اندر اصل مطلوب جو تو وہاں قدرت کا پورا



چہ ہے بلکہ ہر مرتبہ نظر آئے ۔

شواہد شرعی فرق بین وجوب الاداء و وجوب النماء و حسن القدر انما یقتضی مسکوناً  
لوجوب الاداء دون النماء لان القدرة شرع الوجوب ولا یستلزم الوجوب فی  
واجب واحد والشرط کون متوجہ او وجود لا کون متحقق او وجود فان قلت لا یستلزم  
الاعاء و لہذا قلنا بل یقتضی انما یقتضی او کما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی  
لہذا انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی  
فصار الاصل مشروعاً و وجبت النسل لہذا یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی  
وہو نظیر من جمیع علیہ و وقت الصلوة و ہر فی الشہدات و طاب الاصل یستلزم علیہ  
شواہد شرعی لای یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی

**توضیح** ہر مرتبہ سے فرق کیا ہے وجوب اداء اور وجوب صدقہ کے درمیان پس شریعت نے وجوب  
اداء کے لئے قدرت ملکہ کو مسترد قرار دیا ہے نہ کہ قضاء کے لئے اس لئے کہ قدرت وجوب  
کی شرط ہے اور ایک واجب میں وجوب مکرر نہ ہوگا اور نہ ہی قدرت کا سہمہ وجوب دہرا ہے نہ کہ اس کا  
مقتضی ہو جو دہرا اس لئے کہ یہ وجوب کا مقتضی ہو جو دہرا اس لئے کہ یہ وجوب کا مقتضی ہو جو دہرا اس لئے کہ یہ وجوب کا مقتضی ہو جو دہرا  
نکاح ہونے یا عرس صاف ہو جانے وقت کے آخر میں تو اس میں سے بڑھ کر کما لام ہوگا کہ وجوب ہے  
مکرر اور شامی کا اس بات کے جائز ہونے کی وجہ سے کہ صریح کے قلم سے کی وجہ سے وقت میں متاخر  
ہو جائے جیسے سیمان طبعی اسام کے لئے سوا تو اصل راد و مشرور ادا واجب ہوگا اور قضاء واجب ہوگا  
ظہری اور سے اور سے ہر جی ہو جیسے جیسا کہ آسمان کو چھوئے کی قسم خانے میں  
اور یہ اس شخص کی طرف سے جس پر امانت (فدا کا وقت داخل ہو جائے اور وہ شخص کو تحقیق (اداء)  
اس پر اصل حکم ہو جو وجوب ہوگا پھر فی الحال حاجی کی وجہ سے شکی بہت تھوڑا ہوگا

**تشریح** نصیحت و درس سب لہذا ہی میں لہذا ہی میں ، اور اسے قدرت کے اوپر نصیب ہوگا  
نہ کہ اللہ نہ مستخرج خیر العباد میں کہ ہے ۔

**سبق نمبر ۲۱** و میں اداء ما لا یحب الا بعد انما یقتضی بلا اد و ہی  
و انما علی الاوقاف و یحب و عوی ما سہا انما یقتضی  
سعدی ص ۱۰۰ الراجح فیہ سہما انما یقتضی و انما یقتضی الراجح لای الحق  
مستوجب حیث لا یقتضی و انما الا یقتضی الصلوة و لہذا انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی انما یقتضی







راج پر قادر ہو جائے اور وہ نیکو ساری اور نیکو تو سہ سے ورنہ اگر کسی کا وجہ قدرت مختصر ہو کر ہے تو اگر اس  
 بہت سے خاتمہ و وہ دگر دار و سوار باں ہو جب اس میں منظم ہو کر گنج کا وجہ قدرت مختصر ہو کر ہے اور اس  
 اصول منظم ہو چکا ہے کہ تبار واجب کے لئے قدرت مختصر کا نظام مبرا ہو گیا ہے لہذا جب گنج ارض ہو گیا تو اب  
 اس کی فریضیت ساقط ہو کر وہ بعد میں اس کے پاس ماں تہ بھی ہو جائے گے کا وجہ دستور رہے گا  
 اور اس سے ہی حدود نظر کا وجہ قدرت مختصر کی وجہ سے ہے کہ کسی میں غلی نامی شرط میں سے  
 اور اس میں ہو لیا پہلی شرط ہے اسی وجہ سے استحقاق کے کپڑوں کی وجہ سے کل حدود و تصرف واجب ہو گا بہر حال اس  
 کا وجہ بھی برقرار رہے گا جو وہ نامی ختم ہو جائے ۔

## سبق نمبر ۳۳

انشائی حکم نے تو اس کی محنت کا تقاضا ہے کہ جب وہ کوئی حکم کرے تو  
 اس ماحور پر ہے ، درحقیقت شخص اگر جو ماحوروں ہے پھر ماحور پر کسی قسم کے  
 قیام سے دو قسمیں ہیں ۔ پہلی قسم وہ ہے کہ ماحور پر کے اندر میں ذاتی ہو کسی طرح کے واسطے سے ہو مگر اور دوسری  
 قسم وہ ہے کہ اس میں کسی طرح کے واسطے سے پھر دوسرا دل و دماغ میں اولیٰ وہ ہے کہ جس میں اس کی ذات میں ہے  
 ہے ورنہ ان دو میں کوئی دلت میں تو نہیں برقی وہ ہے سے مگر اور بعد وہ کہ وہ میں ہے اس وجہ سے اس  
 کو قسم اول کے ساتھ لاحق رہا گیا ہے ۔

دوسری قسم تالی کی بھی دو قسمیں ہیں ۔ وہ ہے کہ وہ جس کی وجہ سے ماحور پر جہاں میں آیا ہے اس کو انگ سے  
 کہ پڑے سے لیکن اس میں اس طرح کی ذاتی ہو سکتے ہیں دوسری قسم وہ ہے کہ پھر میں اس کے ساتھ ساتھ اور چھوٹے  
 اس پر سب کا وہ میں ہو گئی ہیں ۔ اول کی ذاتی جیسے ، انانی ، بالہ اور غار کہ ان دونوں میں سب ذاتی ہے اور  
 تو واضح ہے ورنہ میں اس لئے کہ اس میں قیام و یوگا اس جو میں جو سر : تعلیم ، کی ہی اور تعلیم ، کی ہی کا جس  
 ہو مگر ہر ہے مگر کہ کوئی ممکن حالت حد میں غار پڑھے ، مگر اب نہ میں غار پڑھے کہ اب اس میں میں اس کے  
 کہنے کی حالت ہے ۔

دوسری کی مثال ، جیسے رکوع ، روروہ ، حج میں کہ ربط پر ان میں ذاتی کچھ میں نہیں ہے مگر رکوع میں میں کو  
 نہ تہ کرنا ہے اور وہ وہ میں میں دھوکا ، نا ہے اور حج میں کچھ تھا ، نہ کی صاحب نے کرنا ہے جس میں نظام پر  
 جس میں ہے لیکن رکوع میں ، فیکہ میں کو ۔ سارے کرنے کی وجہ سے جس میں پلا ہو کر ، دور دورہ میں اس کے دیکھ  
 کو پھر کرنا ہے کہ وہ سے جس میں پلا ہو کر حج میں ان معانات و حکامات کی حرکت قدرت کی وجہ سے جس میں پلا  
 ہو کر اور یہ رہا ایسے یہ کہ جس میں سہ کے فعل کا کوئی فعل نہیں ہے ۔

لیکن سب میں اس کے فعل یہ ہے جس میں میں صاحب نظر نفس کی دشمنی اور حکامات  
 کی سرکشت و قدرت میں جس میں عداوت کی وجہ سے ہیں تو یہ واسطہ و کلام سارے ہے جو اس نوع تالی کو









کھلوانا المحدث وبيع الحزن والمصامير والملاهيح وحكموا اليهم فيهما بيان ان الله غير متزوج أصلاً وما قيل له في غير وهو يبين ما جاء في قوله العن جفا كالبيع وقننا المذموم والصلوة في الارض المنصوبة واولها في خالصة الحبس وحكمكم ان يكون مصفا مشهور بعد الكفاي ولما قلنا ان وفيه في حاله الحبس تحللها للزوج الاول ويقتل به حاد الواطي به الفصل به وصفا كالبيع القابض وصوم يوم النحر

ترجمہ

بعض جہ کے ہاں یہ ہے اور چھ مدت کی صفت میں مقسم ہوتا ہے اس کے مقسم ہوتے کے شخصی شخص کی صفت میں وہ ان میں سے ایک تو وہ ہے جو بیع نیز جو باقار و بیع کے (محل کے اعتبار سے) جیسے کفر اور کشت اور دوسری وہ ہے جو مقیم اولی کے ساتھ لائق ہو شرعا اہلیت اور کفایت ہوسے کے اعتبار سے جیسے محدث کی عمارت اور ناد کی بنا اور مصالحہ در طرح بیع کی بنا اور ان دوسرا مقیم کے اور غیر کا حکم اس بات کو بیان کرتا ہے کہ یہ بالکل غیر سرور ہے اور دوسری قسم وہ ہے جو بیع ہو، ایسے معنی ہو جو بیع سے جو اس کے غیر میں ہوں، اور اس کی دو قسمیں ہیں ان دونوں میں سے ایک تو وہ ہے کہ وہ معنی اس میں کے ساتھ ہمارے ہوتے ہیں باقار و اعتبار کے جیسے ہمارے امان کے وقت میں کرنا اور جو محسوب میں امان نہ پڑھا اور حالت میں میں دلی کرنا اور اس نوع کا حکم یہ ہے کہ یہ بیع کے بعد بیع اور شرور ہے اور اسکی وجہ سے ہم نے کہا کہ قدرت سے دلی کرنا حالت میں میں اس کو شوہر اول کے لئے طلاق کرنا اور اس دلی سے دلی کا محض ہونا ثابت ہو جائیگا، اور نوع ثانی وہ ہے جس کے ساتھ دوسری دفع کے اعتبار سے متصل ہوں جیسے بیع فاسد و راجح یا غیر کارورہ، دلی تفصیلات مذکور ہو چکی ہیں۔

سبق نمبر ۳۳

سبق نمبر ۳۳ میں سبق میں مذکور چند باتیں دہرائیں۔ کہتے ہیں معانی بہتہ دو معانی ہیں کہ شریعت سے پہلے جو ان کے معانی معلوم تھے وہ اپنے مان پر بدستور باقی بچوں شریعت کے مان میں بغیر کیا جو جسے نقل درنا اور خراب چٹا کہ ان صاحب کی ہیئت اور معانی کو دلی تحریک کے بعد اپنے مان پر بغیر کیا۔ جو کہ کھنے کے فعل میں وہ ہے جس کی حرکت جس سے معلوم ہو وہ غلط ہے۔ اصل شریعت وہ چٹا کہ درود شریعت کے بعد کئے معانی اصل میں بغیر ہو گیا جو جیسے درود اور نماز اور بیعت اور عمارت میں کی تفصیلات اور اذکار میں مذکور ہیں۔ جب انصاف بہتہ در شریعت کی تحریک معلوم ہو گئی تو اب سب سے کہ ہمارے ہاں اصل ہے کہ کافر کوئی دفع مجبور نہ ہو تو معالی صیہ سے جو ہی ہوئی اس کو بیع بغیر ہو گیا عاقل اور جو ہی اذوالی غیر سے ہوئی تو اس کو بیع بغیر ہو گیا جائیگا عمارت میں کی دلی میں جیسی ہمارے کہ جو دعاء بغیر ہو گیا ہے







وَعَنِ هَذَا الْأَصْلِ لَسَانُ الْإِنْبِیِّ بِالْحَصْرِ مَشْرُوعٌ بِأَصْلِهِ وَهُوَ وَجُودُ رُكْبَةٍ لِيُحْلِبَ عِبْرَ  
مَشْرُوعٌ بِوَضْعِهِ وَهُوَ الْفَعْلُ لِأَنَّ الْحَصْرَ مَالٌ غَيْرُ مَشْقُومٍ مُقْتَضٍ صَمَامٍ وَجِبَ دُونَ وَجِبِ  
فَصَارَ فَاصِدًا إِلَّا بِاجْتِلَاءِ كَلِمَاتِ سُبُغِ الرَّعْرِ غَيْرِ مَشْرُوعٍ بِوَضْعِهِ وَهُوَ عَصَلٌ فِي الْغَرَضِ  
وَكَلِمَاتُ الْمَشْرُوعِ أَنْعَاسُهُ فِي مَعْنَى الْغَرَضِ

**ترجمہ** اور اس کا تاثر کے مطابق ہم نے کہا ہے کہ شراب کے بدرجہا مشروب یا اصل سے درجہ میں کے  
رکب کا وجود ہے اس کے محل میں آپے وصف کے اشار سے غیر مشروب ہے اور اصل وصف وہ نہیں  
ہے اس لئے کہ شراب مال غیر مستقیم ہے تو وہ شراب میں وہ نہیں ہے کی صلاحت رکھتا ہے کہ بعض دوسرے  
درجہ میں ماسد ہو کر کہ مائل اور ایسے کی بنا کر لیا آپے وصف کے اعتبار سے غیر مشروب ہے اور وہ وصف  
بعض میں زیادتی ہے اور ایسے کا حصر یا ماسد ہوا کے درجہ میں ہے ۔

**تشریح** شراب ایک کو کوشٹ اٹھ کو کوشٹ کے بدلہ میں بچا تو بچا لیا ہے کیونکہ ایک کو دوسرا ایک  
لو کے بدلہ میں ہے اور وہ آئی نصف کا تقابل دارد ہے تو بزرگی ضرورتاً مبادیات دیرا لیا ہے  
تو اس خرافہ کے موت ہوئے کہ وہ سے مزید ماسد ہو کر نہ کہہ مل ۔

اسی طرح ہم انحراف اور مشروب یا اصل جو غیر مشروب یا وصف ہے کیونکہ روزہ فی اصل روزہ کے  
وقت میں انحراف کے لئے رکب ہے اور وہ یہاں موجود ہے بلکہ اس نام میں انحراف کی جانب سے مقرر ہو رہا ہے  
سے الاصل ہے اس وجہ سے یہ غیر مشروب یا وصف ہے نہ کہ ات خود وقت میں کوئی اصل میں ہے بلکہ اتفاق  
سے یہ وہی عہد کا رہا ہے کیونکہ سے اعراض میں انحراف یا بالی اور کسی وجہ سے کہ ہم انحراف اور مشروب  
یا اصل ہے اس کی ضرورت سے کیونکہ یہ طالع کی نہ رہے اور مصیبت کا یہاں اتصال مدگر ہو رہے نہیں  
بلکہ اس کے درجہ میں مصیبت کی سے اس کی مصیبت قرار دے ہیں ۔

وَعَنِ هَذَا الْأَصْلِ لَسَانُ الْإِنْبِیِّ بِالْحَصْرِ مَشْرُوعٌ بِأَصْلِهِ وَهُوَ وَجُودُ رُكْبَةٍ لِيُحْلِبَ عِبْرَ  
مَشْرُوعٌ بِوَضْعِهِ وَهُوَ الْفَعْلُ لِأَنَّ الْحَصْرَ مَالٌ غَيْرُ مَشْقُومٍ مُقْتَضٍ صَمَامٍ وَجِبَ دُونَ وَجِبِ  
فَصَارَ فَاصِدًا إِلَّا بِاجْتِلَاءِ كَلِمَاتِ سُبُغِ الرَّعْرِ غَيْرِ مَشْرُوعٍ بِوَضْعِهِ وَهُوَ عَصَلٌ فِي الْغَرَضِ  
وَكَلِمَاتُ الْمَشْرُوعِ أَنْعَاسُهُ فِي مَعْنَى الْغَرَضِ

**ترجمہ** اور ایسے مکر میں بچا باغ کے مثل ایام کرارہ ایام اصل کے اعتبار سے مشروب ہے اور رکب  
ہے انحراف کے لئے روزہ کے وقت میں غیر مشروب ہے آپے وصف سے اور وصف



اگر حق ہے روزہ تو جو سے اسی صیامت سے جو اس وقت میں مغرور ہے کیا پتہ کبھی کہ روزہ وقت کے ساتھ قائم کیا جاوے وقت میں کوئی عمل نہیں ہے۔ درحقیقت بے وقت صوم کے ساتھ روزہ لیا کرنا ہے تو روزہ فاسد ہوگا اور اگر کسی دوسرے روزے کے لئے روزہ نامہ پڑھے گی تو وہ اسے اجازت نہ دے گی کہ اس کے ساتھ صوم لے کر رکھتا ہے۔ روزہ صیامت کا صوم اس لئے کہ اس سے صوم کے افسار سے مشغول ہے کہ روزہ کے نام سے اختیار کرے۔

تشریح

[illegible]

بہر حال صورتِ خور و می و درہ کو، سناور کار کو، افق کی لگی ہے گو کہ نہ دووں کے ساتھ وقت کا تعلق بالکل ٹک کویت کا ہے خواص کا، جگر، باہر جگر کا، باہر کرا، دوزخ، شریک مار کے سے لازم ہوگا، اندر لعل، ہر اوقات، عوارض، شریک مار کرتے سے لازم ہو جائے گی کہ کو صحت فرماتے ہیں۔

وَوَقَّتْ طَرِيقَ الشَّمْسِ وَطَرِيقَ مَعْيَ رَاضٍ فَاَمْسَدُ وَصْفِهِ وَهُوَ مُنْقَطِعٌ إِلَى  
الْأَسْبَاطِ كَيْفَ جَاءَ بِهِ الْمَسْنَدُ لِأَنَّ فَعْلَ لَقَاوَةٍ لَا يُوجَدُ لِقَاوَةٍ لِأَنَّ طَرِيقَهَا

الامير بها وهو مستشهد فصار بها يصوفاً في قصة كلاله من وفضل لا مادي في  
الكل من بعض بالشروع والتميز بقرم بالولم وتعرف به قار و لا بترخصه من  
فلم يعم بالشعور

**ترجمہ** ۱۔ اور کوئی کے لئے اور غروبِ آفتاب کی اصل سے بھیجے ہے جسے وہ صبح سے دیکھتا ہے اور  
 ۲۔ اور وہ ہے کہ یہ سلطان کی جانب سے سب سے جہاں اس کے متعلق سنت و درہوئی  
 ہے جتنی کہ اصل مطرہ انت کے ساتھ ہیں، لیکن اس لئے کہ وقت اس کا طرف ہے کہ اس کا اعتبار  
 اور یہ وقت نہ کہ اس سے وہاں اس میں داخل ہوگی کہ ماہر میں کہا گیا ہے کہ ان اوقات کے، درویش  
 والی درہوئی ہوگا اور نہ ہی مطرہ انت کے لئے ہوں گی۔ لیکن یہ ہو جائے گی، اور بارہ وقت کے ساتھ قائم  
 ہوتا ہے اور وقت کے ساتھ ہی اس کی طرف لی جاتی ہے تو وقت کا درویش میں درویش ہو گیا تو وہ فائدہ  
 بڑا اور غروب کرنے سے دنم بیکو۔

**تشریح** : لوگ کے مسمیٰ حال و عروج و زوال ہیں بہر حال یہ وقت بھی تمام اوقات کے ضمن میں دستہ کے لئے علاحدہ ہے۔ کچھ دالو حوب کے نہیں بلکہ صحت کا دور ہے جس سے پیدا ہو گیا درود ہوص ہے جسے کہ بہ دفع مسئلہ ان کی حالت مسلوب ہے جو کہ سو راج شیطاں لنگھتی جوتوں کے درمیان طوعاً مجبوری ہے ۔

ہر شخص کے لیے ایک مخصوص اور متعین جگہ ہے۔ اگر وہ اس جگہ پر نہ آئے تو وہ اپنے آپ کو ہلاک کرے گا۔

[illegible][illegible]

میں نے پہلا درجہ میں مجھ سے تھوڑا سا فرق تھا۔ لیکن میں نے اسے ہار دیا۔ اس کے بعد میں نے دوسرا درجہ جیتا۔

اب اگر صرف کارکنوں کی طرف سے کوئی تبدیلی نہ آئے تو یہ محض شراکت کا نام ہے۔ اس میں جو کچھ اور اضافہ ہو گا وہ نہ کچھ بھی نئی چیز اور نہ پہچانے میں ہے۔ یہ محض مردانہ ہے کہ یہ کچھ اور وسیع و گہرا کیا جائے۔

[illegible]



ہوتی کسی باندی کو خسر کر لیا اور کوئی اشخ ہو جو عین تو طلب عین کے ساتھ ساتھ طاعت میں ثابت ہوگی اور کوسیدہ  
اندکی میں اور عظام میں اور عری میں صرف ملک عین ہے رکعت و غلام کام شروع ہوا، اصل اور غیر شروع ہو عطر  
نکاح میں ہو سکتا ہے بیچ جو جسکی ہے اس کے بعد ہمارے تمام لڑائی ۔

وَلَا تَنْكِحُوا النَّكَاحَ فَتُرِدُّوا عَنْهُ عَلَيْهِمْ ذُنُوبُهُمْ لَا تَحِلُّ لَهُمْ وَلَا تَحِلُّ لَهُمْ وَلَا تَحِلُّ لَهُمْ وَلَا تَحِلُّ لَهُمْ  
النَّكَاحُ شَرْعٌ مَلَكَ صَوْنَهُ لَا يَحْضِلُ عَنْهُ بَعْدَ وَالتَّحْرِيمُ بَعْضُهُ بَعْضٌ لَا يَحِلُّ لَهُ  
شَوْعٌ مَلَكَ الْقَيْمِ وَالْحَلُّ فِيهِ تَابِعٌ الْأَمْرِ لِمَنْ شَرَعَ فِي مَرْجِعِ الْخُرْمَةِ وَفِيهَا لَا يَحِلُّ  
الْحَجْرُ أَصْلًا وَلَا تَمْنَةُ الْحَوْصِيَّةِ وَالْعَيْدِ وَالْهَبِ شَعْرٌ

ترجمہ اور ہمارے امور پر ان غیر تو جوں کے علاوہ سے اہم وارد ہوا کہ سنے کہ اس کی عمل کر دی گئی ہے  
ی طلبہ اسلام کے اس فرمان سے کہ بہرگی ہوں کے خلاف میں سے تو یہ بیچ ہوا و اس سے کہ  
علاج ضرور ہے ملک موروں کے لئے جو اس سے متعلق نہیں ہے اور کرم میں کی مذہب کے خلاف ہیں کے اس  
سے کہ یہ شروع سے ملک عین کے لئے درمل اس میں مانع سے کیا آپ نہیں دیکھتے کہ بیچ شروع ہے واضح  
مستند میں اور جو میں میں اس عمل کا اہل میں سے ہے یہی خوشی باندی اور لاد اور چہا ہے ۔  
کی تعلیمات مکرر میں اور واضح ہیں ۔

سبق نمبر ۳ آپ قبل میں امر کر آئے ہیں کہ افعال میں سے ہی جسے لبر پر عمل ہو نہ ہے  
ہو بالکل شروع نہیں ہوتی، اور کسی عمل میں کوئی عیب نہیں کرنی چاہئے کہ عیب  
عین حق ہے جو کہ ہے اور ایسے ہی رہا میں میں ہے تو میں نے جس رہنما میں ماری تالی و لا ناگوا امور ملک  
و اہل اہل اور ولا نصیر الودیا دا ہے ۔

حالہ آپ فرماتے ہیں کہ عیب کی صورت میں صاحب بعد و رضائی غصہ کا ایک جو ہوتا ہے اور ایسے  
ہی نہ صرف معاشرت کو مات لری ہے تو آپ نے اہل افعال میں سے کوئی دوسرے میں پر احکام شرعی کیجے  
ہار کی گئے ہیں ؟

تو اس کا جواب دیا کہ عیب عادت خود ملک کا سبب نہیں ہے بلکہ ایک عکس شرعی کو جو سے صاحب کی ملکیت  
ثابت ہوئی ہے اور وہ ہے کہ جب صاحب نے عیان ادا کر دیا اگر آپ میں غاصب معصوب کا ملک خود تو  
ملک کی ملکیت میں عوض و مومن مردوں کا اجتماع لازم آئے گا جو اصل ہے ۔

اس طرح رہا آپ خود حرمت معاشرت کا سبب میں ہے بلکہ بیک کے واسطے سے نہ حرمت معاشرت کا

سب سے زیادہ پرکس کے درجہ میں "ایک لڑکی ہے جو اس کا نصف قیمت خود ہیں، جو ان کا ایک بڑا مالدار کا سب سے  
 صبح دلی حال و دل کا سب سے اعلیٰ اس سے رہا واسطہ و درمیان سے معاشرت کا سب سے بڑا دوست جو سب سے  
 میں باں کا خاکہ مقاموں کے ہوش میں وصف خوب خود میں یز ظہر کا منظر پر، عطا ہوگا سے لڑکیاں رہا  
 کے نصف قیمت خود ہوگا بلکہ اس کا سب سے بڑا مالدار ہے، کسی کو نصف مال ہے

ولا یقال فی العیوب بانہ یستألف لثقتہ فانہ یل تثبت سرورہ بحکوم سرورہ وهو  
 الصماک لانه یسرع حتی یقع بعد انصراف و یسرع فی الخلق تا کہ یصل الی حسنا و حسنا  
 و کذلک لربا کا کہ جب خیرہ ایسا ہے، فضلا بجمع بل انہ ہوسٹ ہما، و  
 و لہا سنت لولہ والولہ ہوا لہا فی استحقاق الخیرات و لا عصیان و لا  
 عداوان فہمہ بعدی سہ الی طرافہ و تنیدی فی عیبہ و ما فام مقام عہدہ  
 ایسا یمن علة الاصل الا سری فی ہر اس کما فام معا ایسا نظر فی کون سہ مظہر  
 و سقطت وصف سوزن فلکذا ہشہ ہشہ رو صفائے بالخرمہ لقاہ معامہ کا  
 نصف سہ لک الی محاب خہ صبر، صباہہ

ترجمہ

اور اس میں دیکھا۔ یہ غصہ کے حلقہ میں اس طائفہ کے وہ ملک کا نام ہے، ہم نے وہ ملک  
 نصف سے قصود پر ہے بلکہ غصہ کے دہرہ کا سب سے بڑا دوست، راستہ ہوتا ہے اس  
 علم سری لہ سرور و رہا (علم سری) (غصہ) (رحمان) کے کہ ہے اور وہاں مشورہ ہو چہرہ  
 کے ہے، رہا کے حق کو تو خاص کر یہاں وہ سماں و آثار محبوب سے ملک، ملک کے فوائد کا، و جو  
 کی طرف علم کے طالب ہوتا ہے وہاں سب لے لے لے ملک کا سب سے بڑا علم کے کسی دہرہ سے، اور اسے  
 ہی رہا اس بعد ہونے کے اہل رہے خوش نصیب کو کہ ہیں روٹی قدر بہا و پرہ، درس کا سب سے  
 و درمیان، کہ کا سب سے اور کوئی اصل سے ثبات کے ہمسہ لہ کہ درمیان سہا، اور رہا و فی نفس  
 ہے کہ بہرہ بہرہ سے سماں کے طرف کی عابہ ہونے پر ہے ورنہ سے چہرہ سے بڑے بڑے اس کے  
 طرف مشغول ہونے کے اور جو یہ ہے کہ نام خاتم ہوا میں کہ ہے اصل کی طاعت کی دہرہ سے، کسی کسی کی وجہ سے  
 جس کی وجہ سے انھیں مل کر رہا ہے)

سب سے بڑے میں کہ حسبی ماں کا نام خاتم ہوا میں تو پاں کے منظر پر ہے کہ وہ کھانا ہے اور  
 و شہ سے کسی کا وصف ساقط ہو گیا ہے پس ایسے کیا بہا رہا کا وہ نصف کا عزت ہے، اصل پر کہ  
 رہا کے، اس چیز کے خاتم خاتم ہونے کی وجہ سے خود سب معاشرت کو ناسی کرتے ہیں حرمت سے نصف ہیں





ہے۔ چنانچہ اسے تسلیم ہے اور افسوس کو محسوس کرتے کے بارے میں فرماتا ہے۔ (الحمد للہ رب العالمین ایک اعجاز اور معجزہ کا جواب ہے کہ وہ بارگاہِ اعلیٰ کا یہ صفت ہے کہ اس نے تو کھیر صدی کی گاہیں کیسے ثابت ہوئی اور وہ بارگاہِ اعلیٰ کے ہر گوشے نظر کر بہت ثابت ہوئی کیونکہ وہ جو ہر شے کی طلب اس کی حد کے تقاضا کو نقص ہے فی الفضل کا۔ حث یہاں سنت سے مراد وہ ہے جو عقائد کے درمیان اختلاف ہے مگر اس سے مراد وہ ہے جو وہاں کے قریب ہے اللہ اس کی توفیق دے اور اسے توفیق دے جسے کراہت مرثیہ سے آتی ہے۔

سبق نمبر ۲۹

سبق نمبر ۲۹

شریعت کے تقاضے بھی حکام میں خواہ امورات سولہ سپاہیہ کے ہند  
 مالک، شریعتی ہے اور وہ مال کو داسب و شریعت کو نہ کرنا ہے جس مال کے  
 حکم کو ہر وقت پرست کرنا کہ اس سے شریعت کے کچھ ایسے اسباب نہ ضرورت نہ کرنا اسباب دیگر  
 خداوندی کے نام پر کرنا کام کا تقاضا کریں، اور جس اسباب کو انعام کی شریعت کا درجہ کے وجہ اسباب  
 قرار دیا گیا اور طے یہ ہوا کہ سبب عقل پر چرہ میں وہاں نہ نہ ہے اور نہ اسباب کو سبب شمار کرنا انہی کے  
 ضرورت دینے سے ہے لہذا یہ یہ احقر میں رو چھو کہ انکے مال کو ان کے حق میں ہے جیسے غایت اسلی  
 نعمت خاصہ ہے اور اسباب کی جانب ایک کتاب کی نسبت پر شریعتی سے کو حقیقت خاصہ کو قطع کرنا ہے  
 پھر اس اسباب سے جسی وجہ نام ہو جائے اور وہ اسباب اور اسے ثابت ہوتا ہے، پھر انعام و قسم  
 کے میں انعام امیہ میں غلطیہ جیسے ایمان یا شریعت انعام فرمیں جس فیض انعام خود دو اس قسم کے انعام کے  
 لئے کچھ اسباب قرار ہیں جیسے ایمان یا سبب حدوث عالم سے جس پر یہ بات تشریح دی ہیں اور اگر انعام  
 حدوث میں خاصہ پر یہ نہ ہو گا بھی واجب ہوتا ۔

[illegible]

اور نماز کا سبب، جس کے اور اس پر مقررہ چھ اور لغتوں کے اسباب سما یا اس میں یہی وجہ وجوب رہی  
 کہ سبب رہا ہے اور اس کے لئے قبل نماز ہے اور لغتوں کے لئے سر سے و طہ و غیرہ۔ اور کفارہ  
 میں ایک ہی وجہ وجوب کا ہے اور ایک ہی وجہ وجوب کا ہے اس کے وجوب کے لئے ایسا سبب دیا گیا جو  
 میں دو چیزیں ہیں اور میں وہ صحیح ہے کہ صحاح لغتوں کے یمنوں اور غلوں لغتوں کے سبب سبب ہیں جس کے  
 میں قبل نماز کا سبب ہے اور اس کا کفارہ میں لغتوں و غلوں میں یمنوں کو اس کے سبب

قبل طہاری بھی طہرہ است و دوسرے بیوی میں پونہ اس کا قصد نکال کر رکھا اور یہ عربی ہے اور اس کے  
تحریری اور تفسیری کا ترک کیا جس کی وجہ سے متونی کو کھول لی اور یہ معلوم ہے اس طرح کہ یہ معلوم رہتا ہے  
کہ اس میں دونوں بیویوں کو انکار میں مل دونوں پہلو موجود ہیں اپنی مخلوق چیز کی مسئلہ کیا جو حاج ہے اور  
اخر کی طرف سے صواب استوں کر ہے جو مکتور ہے مگر حال میں وجوب اسباب سے مکرر وجوب اور مکرر سے  
لازم ہوتا ہے جیسے جب آدم رب و شرار کی لٹی تو کئی کا صبیح و صبا لے لزمہ حضرت سے ثابت ہوگا در وجوب  
اور مدت کے وقت مضافہ نہ کرے ہوگا ۔

و مکرر ہونے والی طہرہ کا مکرر ہونا اور ایک وقت سے دہرہ ہو تو یہی پرکار و واجب ہے  
اور ایسے اندام پر روز کا وجوب ہے حالانکہ وہ ان امور میں خطاب کو سمجھنے کے اہل رہے اس کے وجود میں  
وجوب کا جو تا اس وقت کی دلیل ہے کہ نفس وجوب وقت سے ثابت ہوتا ہے جو ان کے دہرہ واقعہ نہ رہے ۔  
اور سبب کو کیا ہے کی علامت یہ ہے کہ جب آپ دیکھیں کہ کوئی حکم کسی چیز کی جانب مضاف ہے یا اس سے  
تعلق و ملازمت و تعلق رکھتا ہے تو یہ اس بات کی علامت ہوگی کہ مضاف الیہ مضاف کا سبب ہوگا ایسے  
معلومہ اظہار و صوم رہتا ہے و غیرہ میں

مثال : مدتہ اظہار میں آپ کے مذکورہ قدر کے مطابق سبب وجوب نظر ہونا چاہئے حالانکہ آپ فرماتے  
ہیں کہ سبب وجوب اس ہے اور نظر وجوب مدتہ کی شرط ہے ؟

جواب : دہرہ تو وہی ہے جو بیوں کی گیا ہے مگر کبھی مجاز شرطی واجب کی حکم کی اضافت کر دیا جاتا ہے  
مگر یہ باری اور باری کی حقیقت میں ہو رہے ہیں در باعتبار حقیقت اصول دیکھا ہے جو مذکور ہوا ۔

سوال : تب مدتہ کی اضافت نظر و اس دونوں کی ثابت ہوتی ہے تو پھر آپ نظر کو شرط اور اس  
کو سبب قبول فرما رہے ہیں ؟

جواب : مدتہ نظر نوبت کے نفس واجب ہوتا ہے اور نوبت کے وجوب میں عملی اس ہے نہ کہ  
وقت کیوں کہ اس کی حاکمیت کا محتاج ہے وقت نہیں ہے اس وجہ سے ہم نے اس کو سبب اور نظر کو شرط  
قرار دیا ہے

سوال : وقت کے غرض سے حکم میں انکار ہوا ہے اس اعتبار سے اگر دیکھیں کہ مکرر وقت میں ہے  
تو میں میں کیوں کہ اس کو دہرہ ہو جائے مگر یہی ہر میں مگر مکرر کی کو سبب قرار دیا جاتی ہے ؟

جواب : میں طرح سے اس کے بدلے سے نکال کے وجوب میں مکرر ہوتا ہے ایسے ہی وقت کے اعتبار  
سے مدتہ میں مکرر ہو گا مگر میں بار بار میں مکرر ہو گا مگر سبب وجوب ہے بلکہ میں وجہ سے کہ مکرر وقت  
سے حاکمیت میں مکرر ہے اور مکرر کے مکرر سے مکرر ہے اور دہرہ کے سبب دہرہ سے گویا دہرہ  
ہو اور مان میں مکرر اور متدہرہ ہے ۔ نظر استمال فیہ ۔







[illegible]

سبق نمبر ۴

**سبق نمبر ۳** ایسا نام تیری میں تیرے تو اصل تمام ہوسے ہیں اور پھر وہ انکام ہونے میں تو میں  
کے عطا ہوئی ہیں اور میری ہمت و عزت کے لیے ہیں۔  
پھر عزت کی چاندی میں لڑیں۔ واسطہ صحت و دل، ہر فرم وہ ہے جس کا ثبات دین شعی ہے جو  
ماں کا سہ ہے کہ وہی سے میں کی نصرت و دل و دھڑلے سے اس کو کرنا ضروری ہوتا ہے اور اس کا مسلسل  
اور دوسرے نوید و رنج و غم و ہمت و دل کا حق ہوتا ہے۔

[illegible]

سے صحت، بہت جیسا ہی مزدور طریقہ کو کامیاب بناتا ہے جس کا نتیجہ ہے کہ بلیڈ خوب دلتا ہے اور اس کے  
دائیں لک کاٹ پر کبھی مانتا ہے پھر صحت کی رو سے یہ بہت پرانی اور مستحکم اور امان دہن جیسے کہ وہ در  
دن دیکھو اور اس سے سمجھو کہ یہ بھی اندازہ دہن کی بہ ذات کہ بہت سے متعلقہ تھے تاہم کہیں جو آقا علی  
سے تھا دیکھو اور اس کا تاثر صاحب و صاحب کا حق مولا کے کردار سے ہی کہ

لہذا ہم محکمہ نے باب عوارض میں جو کمپا ہے بحکمہ ان کے و حتمی ملاوٹ میں  
نکاح سے کسی اول سے ہے اور آخر ان کو ان کے سبب سے کسی سے اور جب وہ کسی  
از میں خود وہ ہے۔

میں افضل دعا ہے کہ اس کے کرنے سے خواب میں نور آکرے سے کچھ نہ سمجھو، ہمارے دوست فضل  
دعائے کرنے سے لارہ ہو جاتی ہے اس کو دہائی چھوڑ دو، اس کو دہائی نہ چھوڑو، اس کو دہائی  
اس کی نگہ ہے کہ نہ لڑائی کو ہدائی سے محبت کے لئے دعا کیل ضروری ہوتی ہے تو مشرکوں کو  
دعا کی طلب سے یہ دعا ہے کہ اس کا ضروری ہے، اس کا نام نہ لے کر نہ پڑھا جائے، اس پر

فصل فی العزیمۃ وارضۃ ولی فی احکام الشرع استمر ما هو اصل منہا غیر ضعیف  
 بالمرامی وارجحہ استمر لما فی علی اعداد اس العباد و العزیمۃ فسا ماربۃ مرس  
 و واجب و صیۃ و غیر فی لرمین مایت و حویۃ سلیل لا شہہ فی و حکمہ انرم  
 علیا و فیذا فی القلب و علیا بالمدن حتی یمر جاحدہ و یسقی باریکۃ ملا علی مر  
 و الواجب مایت و حویۃ مد لیس فی شہۃ و حکمہ لمر و م علیا بالمدن لا علی  
 علی القلب حتی لا یمر جاحدہ و یسقی باریکۃ اذا استخف باحد لا حاد و اتنا و لا  
 فلا و المسمۃ المرفیۃ السلوکۃ فی اند من و حکمہا ان یطالب الشر بافتہا من  
 غیر فترامی و لا وجوب لاہا ہر ہیۃ امیر یجب فیہا یستحق ان لا یمنہ یفرکہا و السیۃ  
 لرعان سیمۃ الہدی و یارکہا استخرجت امیر و کوہہ و الروندہ و یارکہا لا  
 لسمو حید سیمۃ و کوہہ کسیر المی علیہ السلام فی ہبہ و قعودہ و لیا صہ و  
 علی ہذا تفرج الامام المذکور فی بابہ لا دان من قولہ یکبر او د اسماء او کما فی  
 بہ و حیث یصل یسجد فذات من حکمہ الحرب و یصل اسمو ثریۃ فلو طر الصادق  
 روائد من و مہ لا علیہا و حکمہ بہ یثاب السوۃ علی فعلہ و لا یجانب علی سوکہ  
 و یضن سترکہ بالمر و عند ما لا فی الموقد فی صارت فی علی مسلما الیہ و ہو کافند  
 ہر یثاب سیمۃ لا فعلہ نو و حید لہب بہ اسد اء بعض فلان یجب لسیات  
 امتداد و یفعل بعد و لا اولی

ترجمہ

یصل سہ زمنا اور دھب کے جان میں اور عزمیت خرید کے حکام میں اس حکم کا نام  
 ہے جو حکام میں سے اس پر جو عزم سے متعلق ہو اور دھب کا نام ہے اس کا جو بندوں کے  
 اندر پر ہی ہو اور دھب کی چار میں ہیں عزمی، ورا جب اور صحت و یصل اس فرض وہ ہے جس کا وجوب  
 اس میں دھب سے ثابت ہو اس میں سہ ہو اور اس کا حکم ۷۰ نام ہے جب سے علم اور عزمی کے اعتبار سے  
 درجہ اس کے اعتبار سے یہ نام کہ اس کے انکار کرنے دے کی تکمیل کی جائے۔  
 اور لا مدرا اس کے چھوڑ دے کو، مہر قرار دیا جائے ۱۲ رد اس وہ ہے جس کا وجوب اس میں دھب  
 سے جو جس میں کچھ سہ ہو اور جب کا حکم ۷۰ نام ہے دھب سے جس کے اعتبار سے نہ کہ یقین کے واسطے  
 برمانے کے اعتبار سے یہ نام کہ اس کے ستر کی تکمیل میں کی جائے گی اور اس کے نازک کو راست قرار  
 دیا جائے گا جبکہ وہ مارا مارا کو بلا کچھ اور ہر ماسا تا دیل کرے وہ اس میں اس کی نقص  
 ہوگی اور صحت دی ہو اور ہر ہے۔ در اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے ادا کر کے کامیاب کرنا

شرح اردو حسائی      ۸      درس حسائی

بابائے عالم الزماں و زبور کے اس مکتب کے مستطابہا طرہ ہے جس کے احیاء کا ہم علم و رسم نہیں ہو آدمی  
 سنت کے چھوڑنے کی وجہ سے عادت کے سختی پہنچے اور سنت کی دو قسمیں ہیں سنتِ بدی اور اس کا تارک کر  
 عادت و ترکِ اہم کی تسلسلہ کا سختی جو تارک ہے اور سنت کی دوسری قسم بدو اذہبی و رذیلہ کا تارک کر عادت  
 و ترکِ اہم کی جزا کا سختی ہیں جو ہم سے سن علیہ السلام کی عادت اپنے فہم اور فہم و ادراک سے باہر کے  
 پارے ہیں اور اس کی تفصیل کے مطابق صادر ہوئے وہ لفظ جو اب الہامی اور مکرر ہوئی ہیں یہی محمد کا قول  
 ہے کہ ۱۰ یا وہ صفا با کیا میں یہ اور جب کیا جائے شعلہ و تحویر و جو سب کے حکم کی سے ہے اور اصل  
 نام ہے یہ وہی ط و در عقلی عادات ایسے زہاد و عزمی تو ہمارے مختلفت کے لئے مشہور ہیں کہ یہ سب سے  
 نقصان کے لئے در عقل کا حکم یہ ہے کہ ہر دم میں رہے پر خوب دیا جاتا ہے اور اس کے ترک پر سزا  
 ہیں یہ جتنا اور ہمارے نزدیک شرمنا کرانے کے لئے ہیں جو ہر دم میں رہے اس کا عزمی جو کہ اس میں  
 ہر دم ہوگی اس لئے کہ ہر صفا واد کی گئی ہے وہ اکثر کے لئے ہو گیا ہے جو اس کو سپرد کر دیا گیا ہے اور وہ  
 عبادت کو ضرور کر دینا ہر دم کے لئے ہے جو ہر دم کے لئے ہو جاتی ہے شریعت کے احکام سے نہ مصل کے  
 اعتبار سے ہر شریعت کی حفاظت کے لئے نفس کی ابتداء و احباب ہے پس ہر جماعتی یہ بات ہوگی کہ ابتداء  
 دعا کی حفاظت کے لئے تقاضا ضرور واجب ہو

**تشریح:** اداسی کا علاج اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس پر عمل کو واجب نہ سمجھ لیا جائے۔ اس لئے کہ طبیعت کا تباہی و ترمیم ہے۔ مصلحت و مصلحت سے سمجھا جائے۔

سبق نمبر ۴۱

**سبق نمبر ۴۱** جب عزیمت کی تعمیل معلوم ہو گئی تو اب سینے کی رحمت کی تلاوت کر رہے ہیں اور  
 دعا و رحمت حضرت - ۱۔ رحمت کا نام جب عزیمت معلوم ہو تو اس کے  
 مقابل میں نے والی رحمت قیسی ہوگی اور جب عزیمت معلوم یا خبر نہ پھر رحمت کو رحمت لانا ماننا ہو گا اگر کسی  
 مصیبت میں رہے کسی وقت رحمت ہوتی ہے کہ اس کے مقابل میں عزیمت معلوم ہو۔ یہ ان دونوں میں سے ہر ایک  
 کی دو قسمیں تو اب ال چار قسم ہو گئیں۔ یعنی رحمت جہتہ میں ایک قسم ہوگی اور دوسری اس سے  
 صریح و کفر و جہنم میں ایک قسم ہوگی اور رحمت جہتہ سے پھر جب حکم کی سبب سے راجی ہو جائے  
 اور کفر و جہنم میں ہے اور نہ اول ہے۔

پھر برصغیر ہمارے یہی ایک نو ذوق کار بولنے میں کمال سے کیونکہ ترکیب سے معمور ہے اور اگر  
 اہل فن و تربیت محسوس ہوں اگرچہ بعض صورتوں میں محسوس مانتو نو محسوس ہی ضعیف ہے لیکن کمال کمال دیکھتے  
 ہیں یہاں تک کہ ہر نکل محسوس ہوا ہو  
 تفصیل نوع اول: جس میں خود کے عام کے ذوق و درجہ کے قیام کے باوجود مسات



صدا کی آواز سے اور سن تو مایوس ہو کر بے عمل رہا اور اس سے بے عمل ہو کر کہہ دیا کہ یہ صرف ایک شے کی آواز ہے اور یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔

یہ کہہ کر اپنے پر سے حیرت اتر کر اس کی طرف سے کہہ دیا کہ یہ آواز تو کسی کی آواز ہے کہ یہ سب کچھ اس کی آواز ہے۔













اس حکم سے منکر عدل کی جان بڑھائی گئی اس لئے کہ محمد طبر کا بیٹا ہے اور اس وجہ سے انہیں سے ایک کی دوسرے کے بنام پر کسی نہیں ہے۔ اور معاہدہ کے تحت وہ کسی نہیں ہے اس میں حکم ہے با عیار عدو کے اور ہر حال میں اور طریقہ کی نظر ایک ہے تو قبل اور پھر کے درمیان اختیار دینے میں ملنے کے معنی میں سے کچھ متعلق بنوہ اور کسی جواب کے مطابق ۲۵۵۵ ہے حکم اس شخص کا جس نے ایک سال دوروں کی نذر کی اگر اس نے طر کام کیا پس اس نے کہا اور وہ ہے تمام کو مسترد کیا جائیگا تمہاری تھے دوروں اور، ایک سال کے اردل کے درمیان مسترد کے قول میں اور یہی روایت سے ابو بصیر سے کہا ہوا ہے کہ تھے سے تھی روایت کی کتاب جو رو کر کہا اس سے کہ وہ دو بار زمین دلیہ اور ایک سال کے روزے اعظم کے اعتبار سے کھلے ہیں ان میں سے ایک قربت مضبوط ہے (زمی حاصل عبادت ہے جو مرد و عورت کے معنی سے جاری ہے) اور دوسرا کفار ہے اور یہاں سے (اسی ہنسکر یہاں پر دو دو بار (عدو اکمال) راہ میں تو پوچھ گئی کہ (تھیں انہیں) جیسے دہرہ ہر اس سے کوئی مسامت کی کو مارے اس کے حوالے کو جو کم بخت اور قہر میں سے کھلف حکم کے اسی دلیل کی وجہ سے جو چ مان کر رہے ہیں۔

[illegible]

سابق نمبر ۴۴ باب فی بیان اقسام السنۃ

یہ باب ہے سنت کی اقسام کے بیان میں

تشریح :- ہمارا منت سے مراد حدیث ہے اسی عام فہموں کے ساتھ ۔

عَلَّمَ أَنْ حَسَنَ مَوْلَانَا عَلَيْهِ السَّلَامُ جَاءَهُ النَّصِيرُ الْأَمِيرُ وَالْقَاضِي وَالْإِمَامُ رَبُّنَا الْأَكْبَامُ أَتَوْهُمُ فَقَرَّبَهُمْ لَهُ فَكَانَتْ  
عِصْمَةُ مَوْلَانَا فِي ذَلِكَ الْأَقْبَامِ أَنْ يَكْبَحُوا وَمَا هَذَا إِلَّا بِإِذْنِ الْبَارِ مَا يَخْفَى عَلَى السَّامِعِ فَتَعْلَمُونَ





# **منہج اخلاقی و حکمتی** **درسِ حکمتی**

درِ رحمتِ حق سے اپنے ساتھ روحِ خدائی لے کر سامنے آئے۔ اس کے بعد یہ طرح

وَلَسْتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ اِنَّ رُوحَ رَبِّكَ نَزَلَ فِي ذَاتِ النُّجُومِ ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِمْ اَنَّا سَوَّيْنَاهُمْ ۝ وَنَزَّلْنَا الْوُحْيَ فِي الْقُرْآنِ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝

## **ترجمہ**

اور مسلمانوں میں سے ہے۔ اِنَّ رُوحَ رَبِّكَ نَزَلَ فِي ذَاتِ النُّجُومِ ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِمْ اَنَّا سَوَّيْنَاهُمْ ۝ وَنَزَّلْنَا الْوُحْيَ فِي الْقُرْآنِ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝

## **تشویش**

جس کی وجہ سے لوگوں میں تشویش پھیل گئی ہے۔ اِنَّ رُوحَ رَبِّكَ نَزَلَ فِي ذَاتِ النُّجُومِ ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِمْ اَنَّا سَوَّيْنَاهُمْ ۝ وَنَزَّلْنَا الْوُحْيَ فِي الْقُرْآنِ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝

اِنَّ رُوحَ رَبِّكَ نَزَلَ فِي ذَاتِ النُّجُومِ ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِمْ اَنَّا سَوَّيْنَاهُمْ ۝ وَنَزَّلْنَا الْوُحْيَ فِي الْقُرْآنِ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝

اِنَّ رُوحَ رَبِّكَ نَزَلَ فِي ذَاتِ النُّجُومِ ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِمْ اَنَّا سَوَّيْنَاهُمْ ۝ وَنَزَّلْنَا الْوُحْيَ فِي الْقُرْآنِ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝

اِنَّ رُوحَ رَبِّكَ نَزَلَ فِي ذَاتِ النُّجُومِ ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِمْ اَنَّا سَوَّيْنَاهُمْ ۝ وَنَزَّلْنَا الْوُحْيَ فِي الْقُرْآنِ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝

اِنَّ رُوحَ رَبِّكَ نَزَلَ فِي ذَاتِ النُّجُومِ ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِمْ اَنَّا سَوَّيْنَاهُمْ ۝ وَنَزَّلْنَا الْوُحْيَ فِي الْقُرْآنِ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝ وَجَعَلْنَا الْوُحْيَ قُرْآنًا تَتْلُوهُ ۝









ولونظیر میں اہم جانے والی تھی انھوں نے اختلاف پیدا کرنے کیلئے یہ کہہ کر حسکتی کے عمل سے روک دیا  
تو انھوں نے الحیر و حیرتہ الاسلام والعدالہ والعمل الکامل والنسب والحب للنسب کے الفاظ  
والفاسل والحق والمعروف والذی یستند علیہ عدلہ اور حسکتی اور حیرتہ

### ترجمہ

اور غیر واحد درود وہ ہے جس کو اب یاد رہا اس سے بار بار یہ کہیں عدالت کے کہ وہ مشہور اور  
سوائے کے ہے اور اس کا حکم یہ کہ وہ فاروقیوں کی ایک کتاب کے خلاف ہے اور بہت مشہور ہے کہ  
خواب ہے لیکن طاری میں جس میں بڑی عام خواہش رہی ہے اور میں صاف ظاہر ہے اور اس حدیث سے  
ایکایک کا کہ ظاہر ہے کہ وہ اس کے لیے کہیں کہ وہ صحت کرتی ہے لیکن حیرت کے ساتھ تو میں گواہی دہاں  
ہاں میں اسوہ در عدالت اور عقل کار اور ضبط و عقل احب جو کہ ۴ افراد سن اور حیرت کی خبریں اور اس  
حیرت کی خبریں کی غلطی سمجھ کر یہاں سے غور پر آیا ہے وہاں کی خبریں سے یا اس شکل سے یا اسے کہہ دے  
جو شخص خود کو مانتا ہے وہ اب ہر جگہ میں اس کے مثل ہے اسی کی حدیث میں ہے کہ اگر تیرا فقر  
میں بات بھی کہ دستور لکھ لی کہ حیرتوں کی بات ہے کیونکہ وہاں حیرت کا علیہ تھا کہ اس کو نصف فرماتے ہیں

والسواور عند لسانی کا بکون خبریہ تحفہ فی باب الحدیث من سائر دہش عبداللہ الا فی  
الصدور الاولی غلط فہم

### ترجمہ

در مسطورہ ایمان ناس کے مثل ہے اس کی حیرت ہوگی حدیث کے باب میں جسک کہ اس کی حدیث  
ظاہر ہو جائے گا کہ حدیث میں اس شخص کے معنی کہ کچھ سا کر رہی ہے اسکی اشراج واضح ہے  
ہاں حدیث کے ایک مشہور میں یہ کہہ دے ہم حدیث سے روایت کی ہے کہ دستور عالم پانی کی کماست کی خبر  
کے کہ اس میں حدیث کے مثل ہے اسکی کو نصف فرماتے ہیں

وروی الحسن عباسی حنفیہ ابن علی العدلی صا حیرتیں نجاسۃ المسابو

### ترجمہ

در مشن سے ابوصوفی سے روایت کیا ہے کہ دستورہ دل کے مثل ہے میں سلسلہ میں خود دستور  
اسے یا اسے پانی کی کماست کے وارث ہیں  
مسورہ کی کثرت الاغصان میں مذکور ہے کہ دستورہ لکھ اس کے مثل ہے کہ حدیث فرماتے ہیں کہ میں  
مجھے ہے کہ کو حدیث کے وہاں کے ہے حدیث ضروری ہے  
اسکی کو نصف فرماتے ہیں

وَذُكْرِ لِكِتَابِ الْاِسْتِحْسَانِ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ فَيَهْـوَ الْحَاجُّ .

**ترجمہ**

دوسروں کی کتاب الاستحسان میں مذکور ہے کہ مستور داخل کے مثل ہے پانی کی ٹھانے کی جبر کے بارے میں (ادب کی منج سے)۔

**تشریح**

امام محمد نے اس فاسق کے بارے میں لکھ دیا جو پانی کی خاموشی کی خرید ہے کہ سامع ایسا مانے کو حکم دیتے تو اگر سامع کے دل میں یہ پتہ آئے کہ یہ پانی اگر کھائے لوگوں کو کھانا ہے اور اگر پانی کو اگر کھائے تو یہ اچھا ہے، اسی کو مصنف نے فرمایا :-

وَقَالَ مُصَنِّدُ الْفَاسِقِ يَحْتَرِصُ الْمَاءَ سَهْ يُحْكِمُ كَلِمَتَهُ اِنْ اُفْلِحَ وَقَعَ فِي حِلْسٍ اَنْهُ ضَادِقٌ يَمْتَحِرُ مِنْ عِبْرَةِ اَقْبَرِ اَسَافِقِ اَوْ اَوْفَى وَيُفْخِرُ بِهِ خَوْفُ الْبَشِيرِ .

**ترجمہ**

درمختار نے فرمایا فاسق کے بارے میں جو پانی کی خاموشی کی خرید جائے کہ سامع ایسا مانے کو حکم دیتے تو اگر سامع کے دل میں یہ پتہ آئے کہ یہ پانی اگر کھائے لوگوں کو کھانا ہے اور اگر پانی کو اگر کھائے تو یہ اچھا ہے، اسی کو مصنف نے فرمایا :-

**تشریح**

درمختار لکھتا ہے کہ پانی کی خاموشی کی خرید ہے کہ سامع ایسا مانے کو حکم دیتے تو اگر سامع کے دل میں یہ پتہ آئے کہ یہ پانی اگر کھائے لوگوں کو کھانا ہے اور اگر پانی کو اگر کھائے تو یہ اچھا ہے، اسی کو مصنف نے فرمایا :-

وَقَالَ خَيْرُ الْكَافِرِ وَالْعَاصِي اِذَا وَفَّقَ فِي قِسْمِ الشَّيْءِ صَدَقَ لَهْمُ بِنَاصِيهِ اِنْ اُفْلِحَ وَوَصَّاهُ وَلَا يَنْتَهِي دَانَ اَزْ اَنْ اَصْلَحَ اَوْ يَنْتَهِي خَيْرُ اَصْلَحَ .

**ترجمہ**

درمختار لکھتا ہے کہ پانی کی خاموشی کی خرید ہے کہ سامع ایسا مانے کو حکم دیتے تو اگر سامع کے دل میں یہ پتہ آئے کہ یہ پانی اگر کھائے لوگوں کو کھانا ہے اور اگر پانی کو اگر کھائے تو یہ اچھا ہے، اسی کو مصنف نے فرمایا :-

**تشریح**

درمختار لکھتا ہے کہ پانی کی خاموشی کی خرید ہے کہ سامع ایسا مانے کو حکم دیتے تو اگر سامع کے دل میں یہ پتہ آئے کہ یہ پانی اگر کھائے لوگوں کو کھانا ہے اور اگر پانی کو اگر کھائے تو یہ اچھا ہے، اسی کو مصنف نے فرمایا :-









زنی کے پاس نہیں کر دے، دوامات برہہ یک سات عمر می بد سے ۔  
 تو یہاں ایک صانع کھڑا ہو کر کئی نیک ہیں مگر وہ کائنات یا اس کی نصبت جو نہ پائے نکل، ہر حال ثبوت بھی  
 ان پر صفت کے قول کے مطابق سے در راہ صاف سے کے نزدیک مسرتی کے سے جاوے ہیں کہ اس عا دہ کو دیکھیں  
 کرے مگر وہ جانتے سے اس کا تاراج ملے اور عا دہ کو اپنے ، کی دیکھ لے ۔ اس تمام پر ہر تفصیلات میں بھی  
 کے بیان کا یہ عمل نہیں ہے ۔

## سبق نمبر ۱۴

اور اگر وہ نہ ہو تو یہ بھی نہیں کہ اب روایات میں کہیں ہے بھی  
 بلکہ دو حدیث کے علاوہ اس کی حدیث نہیں ہے ۔ اس کی باج نہیں ہیں  
 علی صنف کے ان سے روایات لی ہو اور اس کی شہادت دی ہو مگر اس حدیث میں علی صنف سے صنف سے سکون  
 یا جو صدوق صریح میں اسی حدیث کو دی اور اس کے من قبول ہونے سے کسی سے اس کو قبول کیا سے دور  
 کسی سے نہیں کیا کسی کے ہا و در کثرت کے ذاتی حدیث کو نقل کیا ہے علی ہر دو ایک روایت "لا عا دہ لی روایت  
 کے میں نہ لی قبول ہے علی صنف نے اس کو ۔ بل رو کر دنا جو جیسے ہر مت میں کہ حدیب مطلقہ کے لفظ  
 اور سکون کے بارے میں خود حدیث شکر ہوگی اور اس پر عمل جائز صراحت صنف کے روایے میں اس حدیث  
 کا جوہر نہیں چو اس وجہ سے دو جہوں و رد سے علی ہر دو ایک روایت کو اس پر عمل صنف سے روایت ہے اس سے  
 میں صنف اصل ہے اس وجہ سے وہ جائز عمل ہوتا اور اس صیغہ میں روایت کی حدیث میں جو ۱۰۶ حدیث ذاتی نقل  
 کی ۔ ہر کو کر حد کے در میں صنف و نحو نہیں ملتا ہے اس کے حد عبارت ملاحظہ ہو

وان كان لا يرى جهوريا لا يعرف الا بالعلم والبرهان او بالحدس والحدس مثل وابنه بعب  
 مسمى وسنده بعب الخلق فان روى عنه السلف وشهدوا بالصحة او سكتوا عن الطعن  
 صار حديثه مثل حديث غيره وان اختلف فيه مع نقل الثقات عنه فلهذا ثبت عندنا  
 وان لم يظهر من السلف الا لمرءة لم يعلل حديثه وصار منسكرا وان كان لم يظهر حديثه  
 في السلف ولم يبق له بزد ولا قبول لم يوجب العمل به بحسبنا العمل به جائز لان اعطاه  
 اصلي دلالتا له بان حتى انما رويته مثل هذا "الجهول في رداسا لا يحل العمل به" لظهور

العلم

دیگر مادی قبول ہو، نہیں پڑا مگر ایک حدیث کے ساتھ حسن کو اس کے روایت  
 کہ ہے مگر حدیث کے ساتھ جیسے واضح ہیں حدیث، در میں ہی حق نہیں اگر اس سے سلف  
 سے روایت کی ہو اور اس کی صحت کی شہادت دی ہو اور اس سے سکوت کیا ہو، اس کی حدیث مردود کی









## درس چہارم

## شرح الخوض فی



اور یہاں کہنے والے حدیث کے وہ راوی ہیں جو صحابہ و عبادت سے دور ہیں، اور کئی روایتیں ہیں جو  
مسند ابن ابی شیبہ میں مسطور ہیں تو ان کا بھی راوی میں جرح کا باعث ہوگا۔ اور جو حدیثیں تشریحی و تفسیری  
ہو یا عبادت میں مشہور ہیں ان کی جرح اور ان کا بھی موجب نقصان ہوگا جیسے امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف، امام  
اور عصب بن علی اور کثرت و ازلیت و غیرہ۔ اس کے بعد احادیث کا ملاحظہ ہو۔

وَيَسْقُطُ الْعَمَلُ بِالْجَدِثِ، وَ أَظْهَرَ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ أََوْ هَذَا مِنْ الرَّاوِي بَعْدَ لِيْلِهِ  
وَمِنْ غَيْرِهِ مِنْ أَمْتَةِ الْمُصَلِّينَ وَ أَحَدِيَّتُ ظَاهِرٌ لَا يَحْتَمِلُ إِعْقَابَهُ عَلَيْهِمْ وَ كَمَلُ  
عَلَى الْأَشْيَاحِ وَ خُطْبَتُهُمَا إِذَا اسْتُرِجَتْ عَنْهُ قَالِ لَمْ يَكُنْ يَسْقُطُ الْعَمَلُ بِهِ وَ هُوَ  
الْمَشْكُوكُ فِيهِ وَ هَذَا قَوْلِي أَنِي يَسْقُطُ حَقْلًا لِحَمْدِهِ وَ هُوَ فَرِجٌ اِخْتِلَافُهُمَا فِي هَذَا  
نَهْضًا عَلَى الظَّاهِرِ تَصَدِيقًا وَ هَذَا يَكُونُ قَالَ، يُوَسِّطُ لَاقِيلٍ وَ قَالَ يَحْمَدُ تَقْصِيلُ  
وَالظُّهْرُ اِجْمَاعًا لَوْ كُنْ جَرِيحٌ فِي الرَّاوِي كَمَا لَا يُوَجِبُ فِي سَاهِدٍ وَ لَا يَسْقُطُ الْعَمَلُ بِهِ  
إِلَّا إِذَا وَجَعَ مَسْرُوعًا وَ هُوَ حَرَجٌ مُطْلَقٌ عَلَيْهِ فَهِيَ شَهْرٌ بِالْمَصْبُوحِ وَ لَا تَقَابُ وَ وَبِ  
النَّعْصَبِ وَ الْعَمَلُ وَ بَعْنِ أَمْتَةِ الْمُصَلِّينَ

در حدیث میں مل کر اساتذہ کرام میں ایک حدیث کی کمالیت کا یہ جو راوی سے روایت کے بعد قوی  
یا غلط راوی کے غریب باب سے ان کے میں سے۔ لہذا حدیث میں یہ ہر دو احادیث  
کا اختلاف نہ کہ در حدیث کو امتناع پر گہرا کیا جائے گا، اور اس خطبہ کی کیا ہے اس صورت میں کہ وہی  
حدیث سے اس حدیث کا امتناع کہے تو میں سے صحت کے کہ ہے کہ اس میں جملہ سادہ صحیح و صحیح ہے۔  
یہ اسباب بھی ہے اور کیا ہے کہ یہ اس حدیث کا قوی سے کتاب گذر کے اور یہ خلاف قرآن ہے اور یہ  
کے اختلاف کی اس حدیث کو ایوں کے اسے میں نہیں سے قائل ہے غرض گواہی دے کہ اس حدیث میں حاکم  
کا بھی اس حدیث کو یاد میں رکھتا تھا۔ اور اس حدیث کے قریب کہ شہادت قبول نہیں کی جائے گی اور یہی قاضی  
کو پہلے کہ اس حدیث میں کہے گا۔ اور یہ حدیث فرما کہ ایوں کی جائے گی اور یہی حاکم کو ایوں کا قول قبول کہے گا۔  
اس حدیث میں جرح کو ثابت نہیں کہے گا جیسا کہ میں نے بیان کیا ہے۔ اور یہ حدیث میں کہے گا۔ اور یہ حدیث میں کہے گا۔  
میں نے کہنے سے نہیں کہے گا جیسا کہ میں نے بیان کیا ہے۔ اور یہ حدیث میں کہے گا۔ اور یہ حدیث میں کہے گا۔  
محقق میر جرح ہیں کہ اس حدیث کی صحت سے کہ اس حدیث میں کہے گا۔ اور یہ حدیث میں کہے گا۔  
حدیث میں ہے۔

کتبہ علیہ السلام۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ میں نے راوی کا قصہ سے ہے مگر کہ وہ ہر کتاب میں یہ اس حدیث







مگر ترمیم کا یہ طریقہ بالابتداء محروک ہے اور ادا کنندہ کے طور سے مستند والدہ اس لحاظ سے کہ کوئی  
 کی کیا حالت و جہالت کی طرف یا سب سے شہرہ ہے تو یہ سب کے برابر ہے وہ اس میں سہارا کے  
 ادب کی طرف لگے۔ اس کے ہر حق سمجھنا عاقلانہ اس کے برابر عاقلانہ ہو۔

## فصل فی المعارضۃ

وهذا لا ينافي مع ما سبق وجوهها من انك لا تسند لا تعارض في القسمة ومما لا ينافي  
 لان ذلك من انك تسند الى القسمة في ذلك وما يقع التعارض من انك لا تسند الى القسمة

درمیان

ترجمہ

یہ فصل میں عداوت و عداوت کی بات ہے اور یہ قسم کا کتاب الشراہ میں ہے اس میں مذکور ہے  
 کہ تو جو شخص متعارض میں ہے تو اس میں جو قسم ہے۔ یہ قسم کی صورت ہے جس کے لئے  
 توں مالیت ہے اور یہ کہ توں مالیت کی طرف واقع ہوئے ہمارے۔ تا کہ اس کے لئے دو دو  
 مسئلہ تونی کے ایک ٹکڑے کو اس میں لایا جاوے۔ تا کہ اس کے لئے دو دو  
 اول صورت از مالیات کے عداوت کی بات ہے اور یہ کہ اس کے لئے دو دو  
 سے ہی سمجھا کہ میں تعارض ہے۔ تو کوئی عمل میں نہ ہو۔  
 تعارض دو بریکوں کا ساتھ لیا کہ اس کے درمیان نہ آئے۔ تو کوئی صورت نہ رہے۔  
 تعارض اولی کا ہر دو سے کہف تو غیر تعارض یا حق نہ ہو۔

وحکم المعارضۃ بین الامتین القسمة ای القسمة بین الامتین المصنوع القسمة وافی  
 لصاحبہ من التعارض فی ان امکان لان التعارض لما یستلزم من التعارض من ان  
 کی واحدہ من مہاجرات آخری بعد ان القسمة من مہاجرات ہما من الحق و عند تعدد القسمة  
 ایہ بعد تعارض الاصول کی فی سور الحمار لکھا ہے صیغہ الدلائل ولہ صیغہ ایہ  
 یہ ہذا لایستلزم القسمة حکم مثلاً قبل ان اسما علی ما یجوز فی الاصل و مشکو  
 بالتعارض ولہ بریکوں کی وجہ سے قسم قسم نہ ہو۔

ترجمہ۔ اور آخروں کے درمیان سمجھنا کا حکم ہو کہ اس میں جو قسم ہے اور دو دہریوں کے درمیان



















تشریح

**تشریح**  
اس کی تعلیم کو انگریزی میں لکھنے کے زمانہ پر مانتے تھے کہ لکھنے پر با علم کے معلق ہے اور  
بقدر کہ با علم کے معلق ہے جو لکھنے کو علم مستحق کی حالت پر جمع ہے اور بقدر برکات ایسے  
جو کہ اس سے پہلے سہا امتداد اللہ سبحانی الہدی وجدی جس علم منہم المستثنی صلا علی لای  
الکتابہ لای یخ .

وَعَلَى هَذَا اعترض صدر الكلام في قوله عليه السلام لا تبيعوا ولا تقفوا منكم بل قد بينا في كتابنا في علمي  
الدين والشيخ الأمان كاسباً من تبيينه في الأصل خاصة في حقنا مما ورد في ذلك هذه الاستثناء  
حال يكون أصله من عاقبة الأحوال وقد ثبت لا يصلح إلا في المقدار

مجموعہ

**ترجمہ** اور اس کی بنا پر شامی نے یہ حیدار کیا ہے صدر کلام کہ عام غریبوں کی علیہ سلام لا مدعو، اعلیٰ کلام  
 ۱۔ فقط ہم ان کا جو اداس و افسوس دیکھیں، اس سے کہ مستند ہمارے جو ہے، اس کے عام غریب  
 سبکیں میرے دین تو باقی رہا صدر کلام عام اس کے علاوہ ہیں اور ہم نے کہا کہ یہ غافل ہے، مستند ہے تو ہر جانے گا  
 صدر کلام اس کے علاوہ کیا اور ہم نے کہا کہ وہ حالت استغفار سے توبہ کیا ہے گا صدر کلام عام حال میں اور یہ  
 عظیم صدر کلاموں (صلوات میں نہیں رکھا مگر غرض میں) سبکیں میرے

تشریح

تشریح: اس کی تشریح کو دیکھ کر یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عربیہ درجہ اولیٰ میں ایک ملک ہے جس کا علاقہ عرب ہے جو مسلمانوں کے لئے ایک حدیث ہے۔ عربیہ درجہ اولیٰ میں ایک ملک ہے جس کا علاقہ عرب ہے جو مسلمانوں کے لئے ایک حدیث ہے۔

یہ سب کی سچ و دہلیز کے بارے میں اس کو نصیحت کرتے ہوئے فرمودہ ہے کہ اگرچہ یہ سب ہی مکرور و مکرر ہے۔

[illegible]

زجر

**تشریح** اس مسئلہ کی جہ ہوا صحاح کے درمیان کے اس فرق سے فقہ قبضہ آفت  
سنت الاخصیہ عامہ میں فیصلہ ۲ متار خارج ہوا ہے اسو مد کو جس کو ثابت کیا گیا  
ہے آفت سے لگو اس کے حکم سے مد کے اقل رہے کے ساتھ ساتھ



# شرح نرد حسائی

یہ نرد حسائی ایک نرد خاص ہے جو کہ ہر شخص کو پڑھنا چاہیے۔ اس نرد میں ہر قسم کے مسائل اور مسائل کے حل دیے گئے ہیں۔ اس نرد میں ہر قسم کے مسائل اور مسائل کے حل دیے گئے ہیں۔

اس نرد میں ہر قسم کے مسائل اور مسائل کے حل دیے گئے ہیں۔ اس نرد میں ہر قسم کے مسائل اور مسائل کے حل دیے گئے ہیں۔

**ترجمہ**۔ ہر قسم کے مسائل اور مسائل کے حل دیے گئے ہیں۔ اس نرد میں ہر قسم کے مسائل اور مسائل کے حل دیے گئے ہیں۔

**سبق نمبر ۱**۔ ہر قسم کے مسائل اور مسائل کے حل دیے گئے ہیں۔ اس نرد میں ہر قسم کے مسائل اور مسائل کے حل دیے گئے ہیں۔



مثلاً قون طماضی فالله عل فانة و ذی عتر او فانة و فتر حیطة ان لعل مل سا  
 فانة و فتر الشاطور العونا قوله فی سا الی لثة کی اذا قل له من فانة و قوب فسا  
 او حب فسطرف عد متعارف ضرورة تفرقة العدد و طول انکلام و ذلک بما جسد و حو  
 فی ابدیة فی صفة اللد سلاب کالمکسل و الزرور دون انساب فانها لا تثبت فی الذم  
 الا بطریق خاص و هو السلم

## ترجمہ

اور یہ عربی بیان ضرورت میں وہ بیان کی ایک ایسی قسم ہے جو اپنے موضوعات کے فرق کے ساتھ  
 دائیہ ہوتی ہے اور یہ چار قسم پر ہے اس میں سے ایک وہ ہے جو حقوق کے حکم میں ہے جیسے  
 قون بارک و دنیا و سواہ و فتر حیطہ صدر کلام نے (بوسان کے درمیان) شرکت کرنا مت کیا غیر ملک کے  
 ساتھ دانی تخصیص اس بات پر دلائل ہے کہ ذاب مائی کا حقوق ہے تو یہ تخصیص الام مالک صدر کلام کا بیان  
 پر کی ممکن سکوت سے نہیں اور اس میں سے دوسرا وہ ہے جو حاکم سلطنتی دلائل سے ثابت ہوتا ہے جیسے صاحب  
 شرع کا سکوت کرنا یا عہد میں کو آپ انجمنی و سکوت کرنا وغیرہ سند سے ثابت ہے اور اسے (اور  
 سکوت کرنا) بیان کی جانب حادث کی جگہ میں بیان پر دال سے جیسے صاحب سکوت کرنا دین کی شخصیت کی  
 قیمت لٹا سے ضرورت کے پتے میں اور اس میں سے وہ ہے جو دھوکہ کو دور کرنے کی ضرورت سے ثابت  
 ہوتا ہے جیسے ضمیمہ کا سکوت کرنا جبکہ وہ دیکھتا ہے اپنے ظاہر کو کہ جیسا ہے اور مزید ہے  
 اور اس میں سے وہ ہے جو کثرت کلام کی ضرورت کی وجہ سے ثابت ہوتا ہے جیسے ہا رہے ظاہر کا قول اس شخص  
 کے پاس میں جیسے کہتا تھا کے یہ ہے دوسرا ایک درج سے اسرا اور ایک گھوڑے کا فقر ہے کہ عطف  
 کو اس کا بیان قرار دیا جائے گا اور شفعی دوسرا یا کہ کائناتی کا قول منبر ہو گا ہم نے کہا کہ مصطفیٰ علیہ السلام کا  
 صرف کر۔ معارف سے مدد کی کثرت استحال کی ضرورت کا وجہ سے در طولی کلام کی ضرورت کو وجہ سے  
 اور ضرورت اس میں جبر میں سے میری کو جب عام مساوات میں ضروری ثابت ہوتا ہے جیسے میں اور بوزاری  
 ذکر کرتے اس لئے کہ پڑھتے اور حجت ثابت نہیں ہوتے نہ ایک محض طریقہ پر اور وہ طریقہ صلی ہے۔  
 مذکورہ بالا کہ کہہ کر میں کسی کا حصہ بیان کے غیر سیرت کی وضاحت و دلائل کا بیان ہے۔  
 محض اس سکوت۔ اگر ان کا حصہ بیان نہ لگے کے غیر بیان کی جاتا تو سکوت کی صورت میں آپ کا حصہ معلوم  
 نہیں ہوتا تو آپ کے حصہ سے سکوت صدر کلام کی دلائل کے ساتھ بیان ہے۔

## سبق نمبر ۱۵

بیان تبدیل اور مسیح ایک ہی چیز ہے شیخ صاحب شرح  
 (مختار عالی) کے حق میں یہ صلی محض ہے اور ہا رہے مانے



















انہ بات ثابت ہو کہ وہ قول یہاں جو اس کے خالق کے ہر کوئیں وہ خاموش ہوئے ہو رہا بلکہ اس کو تسلیم کرنے سے  
 مانے اور پیرمالی اگر اہل حق کے ہارے میں اختلاف کیا تو حق ان کے قواسم سے خدا اور ہر گاہ اور بعض  
 حق کی وجہ سے ساقط ہو گا فقہ حرام کی وجہ سے اس نے کو قاصد ہو تھیں ہر گاہ جب کے ان کے درمیان  
 مدت فروغ سے حاضر جاری ہیں ہوا دہلائی ممالی نامی کے درمیان آگے اور ہر حال میں اس اندر  
 مزم ہوا ہر گاہ سے قوت میں نواس کی تعلیم جائز ہے ہمارے بعض مشائخ کے نزدیک اختلاف ہے بعض کا

## سبق نمبر ۳۵ باب الإجماع

جماع کی حدیث کا حاکم مانا ہے اور وہ شرط قابل قبول چوتھا ہے تو اس میں اختلاف ہے بعض حضرات نے  
 اس کی قید لگائی ہے جسے دائرہ ظاہر کا دیگر ادا نام ایک نے اہل مدینہ کی اور مرتبہ یہ اور اہل مدینہ نے کیا ہیں  
 کی حدیث سے مراد یہ ہے کہ جماع کی حدیث ہے البتہ شرط ہے کہ وہ عادل ہوں اور اہل جہت میں  
 سے ہوں تعدد کی گنتی ہے کہ شرط نہیں ہے اور کسی کو تواتر نہ تھا تاں شرط نہیں ہے بلکہ ان کے مرتبے سے جیسے  
 بھی اس کو اس کا جائز ہے اور لوگ اہل ہوں میں جیسے شیعہ ان کا اہل مذہب ہیں مگر اس امر کے مستند  
 میں جو یہ ان کو بیان ہوئی کیا گیا ہے۔

اور جو امام کا زمانہ میں ان کا اختلاف اگر ایسے امر میں ہو جس میں ائمہ کا قول ہو تو مستبرک کا دیگر احادیث  
 مستند ہوئے گا۔ اور امور جنہوں میں ان کا اختلاف اصحاب کے لئے مستبرک کا بیان کیا گیا ہے ملاحظہ ہو۔

مختلفة فاش لمن عقد بها الاماع قال نعم حركة اجماع الا تعتد وقال نعم ولا اجماع  
 الا لاهل المدينة وقال نعم ولا اجماع الا لاهل المدينة قال نعم ولا اجماع الا لاهل المدينة  
 عند اهل المدينة قال نعم من اهل المدينة لا اجماع ولا عند غيرهم قال نعم ولا اجماع الا لاهل المدينة  
 قال نعم ولا اجماع الا لاهل المدينة قال نعم ولا اجماع الا لاهل المدينة قال نعم ولا اجماع الا لاهل المدينة  
 قال نعم ولا اجماع الا لاهل المدينة قال نعم ولا اجماع الا لاهل المدينة قال نعم ولا اجماع الا لاهل المدينة

## ترجمہ

وہوں نے متفق کیا ہے کہ احادیث سے مستند میں جماع سے جماع مستند ہوتا ہے۔ و  
 میں سے بھی ہے کہ جماع میں ہے مگر کسی کا اور کہا ان میں سے بعض سے جماع  
 میں ہے مگر بلکہ کہا ان میں سے بعض سے کہ جماع میں ہے مگر آپ اسوں کا اور ہر گاہ

# شرح اردو حنفی فقہ

نکتہ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔

## تشریح

مطلب یہ کہ اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔

مطلب یہ کہ اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔

مطلب یہ کہ اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔

مطلب یہ کہ اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کو ظاہر کیا تو اس کی تائید میں ہرگز کوئی دلیل نہیں ملے گی۔



**مشروط قیاس:** ہر شرط میں اور ہر دو دو کوئی دو دو ہر کسی میں تا میں سے پہلی شرط پر ہے کہ جس پر  
 تینوں میں سے کسی دو کوئی ایک ہے اس حکم کے ساتھ مخصوص سو کوئی میں سے پہلی شرط پر ہے کہ جس پر  
 کوئی نہ شہادت صاف ہے اس میں سے پہلی شرط پر ہے کہ جس پر  
 کہیں ہوں نہ نہ قیاس میں کیا جائے گا۔

**مشروط دوم:** جس میں سے پہلی شرط پر ہے کہ جس پر  
 قیاس کو اس میں کیا جائے گا۔

**شرط ثالث:** یہ دو شرطوں میں سے پہلی شرط پر ہے کہ جس پر  
 شرط ہے۔ جس میں سے پہلی شرط پر ہے کہ جس پر  
 ویدل قیاس میں سے پہلی شرط پر ہے کہ جس پر  
 در نہ ہر قیاس میں کیا جائے گا۔

لہذا اگر کے علاوہ ہر شرط پر ہے کہ جس پر  
 یہ حکم شرط میں سے پہلی شرط پر ہے کہ جس پر  
 اور اگر کے علاوہ ہر شرط پر ہے کہ جس پر  
 یہاں ہر شرط پر ہے کہ جس پر  
 جائز ہے کہ جس پر ہے کہ جس پر

ہم نے جواب دیا کہ ہر شرط پر ہے کہ جس پر  
 اور ہر شرط پر ہے کہ جس پر  
 اس طرح اگر ہر شرط پر ہے کہ جس پر  
 در نہ ہر شرط پر ہے کہ جس پر  
 کہ اس سے پہلے کہ جس پر ہے کہ جس پر  
 ہر شرط پر ہے کہ جس پر ہے کہ جس پر

کہا کہ ہر شرط پر ہے کہ جس پر  
 ہر شرط پر ہے کہ جس پر ہے کہ جس پر

ہم نے کہا کہ قیاس میں سے پہلی شرط پر ہے کہ جس پر  
 موجود ہے کہ جس پر ہے کہ جس پر  
 یہی ہے کہ جس پر ہے کہ جس پر  
 میں سے پہلی شرط پر ہے کہ جس پر ہے کہ جس پر







سوانہ ۱۰۔ سرپٹ میں آیا ہے کہ پانچاٹھ میں ایک عربی روکوۃ میں دو سیک کا میل ہے یہاں سورج وہاں مغرب ہے  
اس میں یہ مسئلہ نکلا کہ قمر کی حالت دو اسی سال کا کسنا ہے جو عربی سے لگی ہو یا جو کما ہے لہذا میں پیر سے حق  
یہ مسئلہ پورہ پڑھتا ہے کہ اگر دو سال کا ہو گا اسی دور سے پچ سے بھائے عربی کے اس کی قیمت دو کرے کہ  
پانچ کی ہے حالانکہ یہ اس کے قمر میں غلطی ہوئی تہہ ملی ہے ۹

جواب :- خاص کر کہ سے قیمت کا باعث، اتفاق قیاس کی وجہ سے ہیں مگر دلائل واضح کی وجہ سے ہے جو تحریری  
تخلی کے تمام مدوں کو متکثر مملکتوں کے رتی کا مدد فرما رکھا ہے ۔ اور مدوں کی ضروریات ایک ہی چیز میں  
مصر میں بزرگ مختلف دوائی کی ضروریات ہیں جن کو جو کر کہے کی سہولت قیمت سے ہے اس کے برعکس تبدیل و غیر  
سے نامہ ہے ۔ اس پر یہ سوال کیا جائے کہ جو فقر کو نامہ دلی نہ رتی دیا ہے ۔ را اتر ہے ؟

کہو کہ شعر نے خیال پر اس محاسن کو افسردہ کر دیا ہے وہ اپنے لئے یہ ہے پھر میں کو اس لئے شعر  
برصورت کے کامل کیا کہ وہ کہے یہ ہے۔ جی۔ اے۔ دہقرا کا شعر غور نیازت ہے پھر اس کا اس کے پاس  
دوام ہے حق شعر ہے

[illegible]

حکومت کا یہ فیصلہ اس لیے درست ہے کہ اس سے ملک کے لیے ایک نیا دور کا آغاز ہوگا اور اس سے ملک کے لیے ایک نیا دور کا آغاز ہوگا۔

سو، ۵۔ جدید، ادب، شہ سے خارجہ اور مرکز سے تعلق ہے جو نظریہ سے کون فار کے اختراع،  
عالم کر رہا ہے جس کی تخیل ہے۔ یہی امر کہ ہے۔

[illegible]

محبوب اس کا بھی وہی سابقہ جواز ہے کہ کھانا کاسٹل میں اٹھائے اور لطافت عمارت مجھ سے ایک فریج  
سپر مارکیٹ جاری تفصیل سے محل میں بدلتا چوروں کو ان خبر میں ہر ایک کو کہ وہ نہ دیکھ سکیں مگر یہ ہے ۔





تشریح

مستی کی تقریر، بوجہ قتل میں ملوث کی جا چکی ہے۔ یہاں پھر اس میں ملوثی کے بارے میں بھی بحث ہے۔ یہاں کی بحث

ان کو ساتھ میں شرط رکھ لیا جائے۔

میں نے تفریح کے لیے مضمون غصہ کی کا دنا ہے اور اس کا سابق حکمران ہٹ جانا ہے درجہ مخصوص میں قوم کا آغا ملکین  
کے نام ہیں ہے سے ایشیال اور کے جواب کہ تمہارے پر گھر چکی ہے اسکے سوالیہ دم کے جواب میں عامر  
یہ عبارت میرے ذہن الاثر با سب ازاع لاسران کا صرح ہے اور شخص انڈیا اس کے سر ہے اور طاعون وب و عذکار بیان  
میں دریاں میں حوضوں سے پانی نکلتا اس کی صحت ہے اور من مال مسنی اور علی الایمان کو ساما ہے ۔

سبق نمبر ۵۶ (رکن قیاس)

سود میں جو مصروف تھا اس نے کہا اس کے رجن کو جہان غمراہ کرتے ہیں اور قہاس کا رنگ لہہ ہے جس کو ہماری عامہ

طریقہ اختیار کیا کہ کھانا پیسے میں پر قیاس کا دلدادہ و دار ہے۔ اور اس کی دوسری اصل کامل فزاع کی جانب سے دی ہوگی۔  
اس حالت میں مقرر شدہ جوتی کے کھل تو عمر بھر بھی اسی طرح مطلوب ہیں، علیکم وعلوایاتک ۔

اور کچھ اشارے دیتے ہیں جیسے لائبریاں، انعام ہائے عام، سو سوار اشارہ اندر دیکھ کر مستحق سے غریبوں کے لیے مساوات میں ہونے چاہیے تو انہوں نے اندر دیکھ کر ضروری کچھ اہلیت اور عزالت میں فیصلہ کر کے لئے اور مال بصر کے وجہ سے اسی طرح یہ غریبوں ہے کہ وہ صرف کے اندر دو آئیں ان کا مس سے ملاحت سے عبادت ۔

حکومت سے یہ مراد ہے کہ یہ حالت ان مفسرین کے حوائج جو جو بارگاہ رسالت یا صوفیہ یا تائیدین سے متعلق ہیں وہ اگر حکومت کوئی تو اس حالت کا کوئی اختیار ہوگا۔ جسے وہاں مستند ہیں آپ نے پڑھا ہے نہ ہمارے نزدیک واپس اس کا دعویٰ صرف یہ ہے اور اس پر شامی کے موقف کا بکارت پر ہے اس کو مانے کر دیا ہے کہ صوفیہ یا تائیدین کے لئے مستند یا روایتی اور نزدیک احمدیہ کے لئے اسے احمدیت اور تحریک چوڑا لدا اس کے لئے ولایت ایجاد نہیں دی ۔

ہم نے کہا کہ ہمیں شہوت کے قریب تک سے کچھ غریب حاصل ہیں جو تاہم عوامی سطح پر صبر و ضبط کے ساتھ ضرورت اور ضرورت پر ایسی حالت ہے جس میں صلاحیت ہے کہ کوئی مؤثر تجربہ کو اس شخص کو صبر و ضبط کی یاد دہانی دے کر رہیں جو انہیں غلو تک نہ پہنچے۔

اور ہدایت سے مراد یہ ہے کہ اس ملت کو حکم میں اتر جائے جو اس کا باریا بنے۔  
یہ اس کے بعد عبارت مذکور ہے۔

شرح اربع وحسانی  
درس حسانی

وَأَمَّا رَأْيُ فَصَائِحٍ عَلَيْهِ عَنِ حُكْمِ الْمُتَعَلِّقِ بِمَا اشْتَرَفَى عَلَيْهِ انْتَفَقَ وَجَعَلَ الْقَرْعَ لِلْعَيْنِ لَهُ فِي حُكْمِهِ  
لَوْ جُودَ بِهِ - وَهُوَ الْوَلَدُ الْمَصْرُوحُ الْمُخْتَارُ بِظَهَرِ الْأُذُنِ فِي عَيْنِ الْحُكْمِ الْمُتَعَلِّقِ بِهِ - وَكَانَ مَصْرُوحَ  
الرَّوْصِ بِمَا يَمْتَنِعُ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ عَلَى مَوَاقِفٍ تَعْلُقُ الْمَقْصُودَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَمِنْ الشُّبُهَاتِ كَوْنُهَا فِي الشُّبُهَاتِ الْمَصْدَقَةِ أَنْهَا تَرْجُحُهَا لِأَنَّهَا مُصَرَّحَةٌ بِفَتْهَاتِهَا بِأَنَّهَا تَقْطَعُ  
بِرَدِّهَا وَلَا يَبْرُكُ أَنْ يَجْعَلَ مَوْزُونًا فِي الْوَلَايَةِ لِأَنَّهَا كَانَتْ تَقْطَعُ بِهِ مِنَ الْعَجَبِ بِتَغْيِيرِ الْمَطْلُوفِ فِيهَا بِتَقْطَعُ  
بِهِ مِنَ الْحَقِّ وَفِي الْحُكْمِ الْمُتَعَلِّقِ بِهِ مَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْفَتْحُ نَسَبٌ نَسَبُهُ جَاهِلِيٌّ مِنَ الطَّوَابِقِ  
وَأَمَّا فَاتَتْ عَيْنَكُمْ وَلَا يَصِحُّ الْعَيْنُ بِالرَّوْصِ قَوْلُ الْفَتْحِ لَا يَدْرِي مَنْ خَلَقَ

تجزیه

ترجمہ  
اور یہ سب تو اس کا رکنا کہ وہ متقی ہے جس کو ملک میں کی حکومت قرار دیا گیا ہو اور اس کا نظریہ وہ ہے جو اس میں  
ہے جو میں نے بھی متفق ہو اور میں اس کی نظر کہ اور اپنی ہر اصل کا علم ثابت کرنے میں مشغول ہوں علم  
اصلی طریقت اور جو میں نے کہ اور یہ جس کو حکومت قرار دیا گیا ہے وہ وہ ہے جو میں نے جو میں نے جو میں نے  
وصف کا شوق ہو سکتا ہے اور میں نے علم میں ہے کہ ہم جس علم میں اور میں نے وصف ہے کہ یہ ہم وہ وصف کی ہر واقف  
ہے اور وہ ہے کہ اور میں نے علم میں ہے کہ ہم جس علم میں اور میں نے وصف ہے کہ یہ ہم وہ وصف کی ہر واقف  
میں ہے شہر میں کہ اس کا علم اور میں نے کہ اور میں نے علم میں ہے کہ ہم جس علم میں اور میں نے وصف ہے کہ یہ ہم وہ وصف کی ہر واقف  
اس سے کہ میں نے کہ اور میں نے علم میں ہے کہ ہم جس علم میں اور میں نے وصف ہے کہ یہ ہم وہ وصف کی ہر واقف  
کی تائید میں کہ میں نے کہ اور میں نے علم میں ہے کہ ہم جس علم میں اور میں نے وصف ہے کہ یہ ہم وہ وصف کی ہر واقف  
کی تائید میں کہ میں نے کہ اور میں نے علم میں ہے کہ ہم جس علم میں اور میں نے وصف ہے کہ یہ ہم وہ وصف کی ہر واقف  
کی تائید میں کہ میں نے کہ اور میں نے علم میں ہے کہ ہم جس علم میں اور میں نے وصف ہے کہ یہ ہم وہ وصف کی ہر واقف  
کی تائید میں کہ میں نے کہ اور میں نے علم میں ہے کہ ہم جس علم میں اور میں نے وصف ہے کہ یہ ہم وہ وصف کی ہر واقف

تشریح

**تشریح**۔ مصنف نے مدت کو طاعت سے اجنبی بنایا کہ سلام حضور کی تلقین و حاصل احکام کو کرنا  
کی لغو عبادت اور شاپ مایہ اور دست احکام حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملے قیاس سے  
چار روپیہ اصل قرعہ حضرت سید اوی رکھ ملت ہی ہے جس کے کچھ بانی کچھ کی جمع ہے مگر صدر کی اور مالی  
کرب ہے اور اس کو حکموں کی بیع کہ صیغہ ہے مثلاً لا باع من غیرہ و صاحب ایک امر شرعی ہے بیو کہ جاری  
لنگوان طاعت ہے جو رہا ہے جو مشیت ظہریں انکی صحت میں واجب ماب ساری معلوم ہوگی یعنی صاحب کہ وہ سلف  
سے منقولی علی کے موافق ہیں۔

سبق نمبر ۵۷

صفت سلامت کا ذکر پہلے کر چھے ہیں اب عداوت کا ذکر کرتے ہیں  
ہیں تاکہ یہاں پہلے صف میں غور ہو جائے ۔

عدالت کی حقیقت ہے کہ اگر اوصاف کن تاثیرات ہو چکی ہے جبہ منکر کی تاثیرات کن کا دلائل میں ہے، اب جو کچھ ہے تو صغر کو وصف صبح اور عدول کہ جائے گا۔

پھر ان تمام قسم کی بوٹی ہے۔ جسے اسکا وصف کا اثر کو حکم میں ظاہر ہوا ہو جیسے صحن لوہا، مسکا، انرین، سور  
مڑہ، صابن، لیس، اسکا وصف کا اثر اس حکم کی جس میں ظاہر ہو جیسے صابن کا، روغن، صابن، بال، تاجا، ظاہر ہے و  
دوسرے نکاح میں لگے ہو گا جو کہ دو در حکم میں جس میں ہے اس وصف کی خواص کا اثر صابن اس حکم میں ظاہر ہو جیسے  
ہو جیسے صابن اسکا وصف کا اثر ہے جو نفس کے لذت ہے اور صحت، اعلا، دلش، کی صحت ہے بہرہ و امار  
میں مستود صلوٰۃ کی طاعت ہوگی اس وصف کا اثر صابن حکم میں ظاہر ہو جیسے صابن کی طاعت، طاعت و دروگتیں ساقط  
کرتے کی طاعت ہے تو طاعت صحت کی صحت ہے، درو دروگتوں کا مایہ صابن مستود صلوٰۃ کی صحت ہے تو صابن  
کی دوسرے صحت میں مستود صلوٰۃ کی طاعت ہوگی۔

میرزا علی قلی خان سے مراد تاثیر ہے تو عدالت کا پتہ یہ ہے کہ اس وصف نے کسی طرح اثر و کننا ہو ۔  
جیسے گواہ کی عدالت کا پتہ یہ ہے کہ اس پر اس کا اثر ظاہر ہو سیکے وہ ہے وہ موصوفات طریقہ کے ارتکاب سے  
ارتقا ہے ۔

سوال :- اگر خزانہ کا چارہ میں انحصار ہے، تو یہ جو عیدہ نے یا جو یں دیلی یعنی استخوان کا، مترواح کہ سا کرین  
ہے جو دریں شری نہیں پھر نہ کی، ہر جے کہ ابو خیرہ عثمان کے مقابل میں نیاں کو حضور دیتے میں یہی  
ہیں شری کو یہ دلیل کے مقابل میں چور دیتے میں ؟

حوادث و استقامت لاکھو قیاس کی ایک قسم ہے جس میں دل میں دیر سے قیاس کی جاتا ہے اس پر مبنی بات کہیں کس کو ترجیح ہوگی تو فرمایا کہ ہمیں تو پتہ نہیں ہے مگر اس کا اندازہ ہیں۔ بعد ازاں اس پر یہ سوال کیا کہ اس کو ترجیح دینا ہے تو ہم تباہی اور مضبوط پائیدگی کے دو ان اس کو ترجیح دیں گے۔ بعد ازاں اس پر یہ سوال کیا کہ اس کو ترجیح دینا ہے تو ہم تباہی اور مضبوط پائیدگی کے دو ان اس کو ترجیح دیں گے۔ بعد ازاں اس پر یہ سوال کیا کہ اس کو ترجیح دینا ہے تو ہم تباہی اور مضبوط پائیدگی کے دو ان اس کو ترجیح دیں گے۔

وَأَتَيْتُمَا الْفُلَّانَيْنِ لِيُصِيبَا الْعَمَلُ بِهِ الْأَقْبَلُ الْعَمَلُ لِي عَمَلًا وَهِيَ الْأَنْثَى لِأَنَّ بَعَثَ الشَّرَّ مَعَ قِيَامِهَا لِأَنَّ بَيْتَهُ تَقَرَّبَ بِجَنَّتِهِ بِظُهُورِ مَوَدَّةٍ فِي مَرْغَبٍ مِنَ الْمَوَاضِعِ كَأَنَّهُ يَصْعَدُ فِي الْوَلَايَةِ بِأَسَانٍ وَهُوَ أَكْبَرُ صَدَقَاتِنَا هَذَا يُعَرِّفُ بِظُهُورِ أَشْرَدِهِ فِي حَقِّهِ عَنِ قِيَامِ مَعْطُورٍ بِهِ وَهُوَ مَا صَارَتْهُ الْعِلَّةُ عَمَلًا عِلَّةً بِالْأَشْرَدِ مَا عَنِ الْقِيَامِ لَا مَعْنَى أَنَّ هُوَ الْوَلَدُ سَقَى الْبَحْلَ وَالْأَفْرَى أَشْرَدًا وَفِي مَعْنَى الْقِيَامِ بِمَعْطُورِ أَشْرَدِ الْبَاطِنِ عَنِ الْأَسْتَعْيَانِ الَّذِي ظَهَرَ بِهِ وَجْهَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لِقُوَّةِ الْكَلَامِ وَجْهَهُ دُونَ ظُهُورِهِ





حواہ:۔ جب کہ مراد ہے کہ سہ ماہی کے ذریعہ سے تندرست و خوش ہے جس کی مراد ہے کہ

اور سید اختر شریف سے ڈی مٹی اور لٹی میں ہے اور سید کا یہ صاحب جو لاہور فریٹ مینسٹری ہے سہ ماہیوں

نے اس کو ترس معذور قرار دیا اور سوچیں کہ یہ کسے کہ ظرافت کے بھروسے سے سہوکار کی ٹھوس ریست کی مقصود

بابت ۱۰۰ روپے کے مکتوب براہ کرم لا صبح اور شام پرنسپل سے جو مطیعین کا مقبوضہ ہے اور جو اصل

اس نعتِ شہداء کے محروم ہیں سدا افسوس، کہہ دیا تو پھر یہاں تو افسوس اور ہرگز ہی مقصود ہے جو غلامی کے کوٹھ

میں نے ان کے لئے ایک نیا اور بہتر مکان بنوا دیا۔

[illegible]

دولت قوام اور رعایا کی فلاح کے لیے جس طرح کی تدابیر اختیار کرتی ہیں، ان سے ہمیں بہت کچھ سیکھنا ہے۔

کریں گی۔ ۱۔ دیکھا اور کیا سکون، کیا جوش، کیا کائنات کا جلال و جلال کے میرے

ولیں اس تک ان دنوں کو حیرت ہے کہ ۱۰ عکروں پر دیکھ کر رواج کا (طبعی) ہوت کلام آیت سجدہ

در کبریا حضرت الاسب در کوئی از سرهای خود که از کاسی در کوئی است از نوای مجدی

دعا ہے کہ یہ سب کاموں میں کامیاب رہے۔

**تقرظاً مبرور :-** اداوں و سبیل کا ہر نظریہ اعتبار سے ہے جس کی دوسری صورت میں جو اصول دی گئے ہیں ان کو

مجدد و کائنات کے یہ قاریز سطر میں اتر رہے ہیں غریب و فقیر سے یہ معلوم ہو گا کہ میں میں لکھنا ہے حقیقتہً کلام اسکا

لا نظریہ پر عملدرآمد ہے اور باطنی عمل دروس ہے ظاہری عمل دروس اور باطنی کے درمیان جو سے ہی کوئی فرق قرار

یہ ایک درقیہ ہے۔

تو طرح کار نظر میں لیا جس میں سادہ سے مگر اچھا سا، اچھی فکر ہے جس میں کوئی خاص ناز و خون اور مصروفیت

ہر کوئی بھی رکوتھی کے قریب سے اور وقفہ کے خارجہ کیا اور صبر و حوصلہ سے

شعر باطلہ : یہ تو انکار و نفی کا جامہ تھا لیکن گوئی مسلمانوں سے جس نے وہ لوگوں کو اجازت دیا ماقولہ میں کہتے ہیں

مستحقان سے نفوی اور پشٹھی اور مسکین کی معیضہ کی کوئی محدود تعداد نہیں ہے بلکہ یہ ہر مسکین

تصویر نظر ہے یاں مطیع کا سر مٹا کر مہرے کے دھڑکاتے دل اور کاروانی گمراہی پر غلام و آزاد کی پانچویں

بہمیں توجہ دے کر

اور اس کے ساتھ ساتھ، جو کہ اس میں محدود ہرگز نہ ہو، برقیاتی کی گہرائی سے

اگرچہ روسیہ کے لوگوں نے یہ خیال کیا کہ یہ ایک نیا ملک ہے۔ لیکن یہ خیال اس قدر غلط ہے کہ اس کی اصلاح کے لئے اس کو روسیہ کے قوانین و عادات سے جوڑنا پڑے گا۔

۱۔ میں نے یہ غبار کا سندرہ، جس کا مفہود ہے اور سدا اقلدات قربت و مفصودہ بہ بھرتاسی کہہ کر سچ

தேவநகரம், 19.05.2019

ہرگز... ورنہ اس شخص کا جیسا کیا ہوگا کہ جسے خانہ مسجد کوکھ سے امداد نہیں جوتا ہے یہ مسجد کا علالت بھی کوکھ سے امداد ہوگا۔ عے! غارت سے باہر کوکھ کچے عالت نہیں اور مار کا کوکھ عالت سے دور مسجد کا علالت کی امداد بھی کچے عالت سے کہ وہ عالت ہو۔

لہذا قیاس میں بخیر ہوا اور یہ کہنے کا کچھ حق ہوگا کہ جب غار کے رگوں سے مسجد کی تلواروں، ادا ہو جاتا ہے۔  
تو مارج علوة بھی رگوں سے مسجد کی تلواروں اور ہونا چاہئے ۔

[illegible]

ويكون ثلثي فحينئذ لا يثبت في صلوة من لم يدرك بها قبل الصلاة فلو ركب قال الله تعالى وهو ركن وأقام وفي الاستقصاء لا يغير به لأن السجدة اعتناء وسجود وان ركع سجدة كسجود الصلوة فهذا ثلثي فحينئذ وجه القياس لمساواة صحت لكثرة ما أدى في ثلثي ما أدى في ثلثي من السجود عند التلاوة لموضع قربة مفصولة شحش لا يلزم بالنداء واسم المصنوع مجرد ما يصلح ترابعا والركوع في الصلوة يصل هذا الفعل بجلده سجد بصلوة والركوع في غيرها وهو ما لا يترابط مع الفضا إذا نظير أولى من لا يترابط مع الفضا إذا نظير وهذا الفضا غير

**ترجمہ** اور زمانہ جبکہ قیامی مقدمہ نہ آکا جیسا اس شخص کے بارے میں ہے جس نے اپنی کار میں آیت  
سجدہ تلاوت کی کہ وہ اس کی وجہ سے رکوع کو سکا ہے بطور نماز میں کیے، اس سے کہ نص  
سجدہ کے ساتھ، رکوع کے بارے میں وارد ہوا ہے، مگر حقانی نے فرمایا وحۃ والکائنات اور استسنا  
میں اس کو رکوع کا ہی سمجھا اس سے کہ شریعت نے ہم کو سجدہ کا حکم دیا ہے اور رکوع اس کے خلاف ہے۔  
یہ تبارک سجدہ پس یہ امر جاری ہے۔

پس بھر حال قیاس کی وجہ سے بھار گھر ہے لیکن تیسری اولیٰ ہے اپنے، شریعت کی وجہ سے۔ انسانی  
 قیاسیہ ہے کہ کثرت کے وقت سجدہ قریشی معصود اور مشروع ہیں ہوا یہ مانگ کہ وہ مذہب سے لازم  
 میں جوتا اور معصود معنی وہ ہے جو نواسی کی صلاحیت رکھے اور نماز کا شروع یہ حکم کرتا ہے بخلاف نماز  
 کے سجدہ اور اس رکوع کے جو نماز سے باہر جو تشریف لے گا قہری کے باوجود اس اثر ظاہری سے ادنیٰ







پہنچا ہے۔

سوال :- پختہ ان اقسام حادثہ میں ہم نے آپ کی تقریر تسلیم کر لی مگر اس میں کی صورت میں ہے جو کہ  
وہ قصصی حالت کا تو ہے۔ مگر اگرناجسہ کا گیزر کہ یہاں تو دو قسموں اور انکارا ہے؟

جواب :- اصول یہ ہے کہ تو دل کے معاملہ میں حیف ظاہر کہ پس جو نامہ لکھتے ہیں اس میں توئی لکھا ہوتا ہے  
کی وجہ سے علاج جو ان میں ملے گا وہی ہوگا اور جب وہی ہوگا تو اب وہ تمام میں ملے گا لکھتے ہیں کہ اس میں  
ہوئی۔ حکمت خاصہ یہ ہے کہ اس میں کوئی بھی اصرار سے قصصی طور سے وہی لکھا ہوتا ہے۔ پس یہاں  
یہ کہ اس میں کوئی بھی اصرار سے قصصی طور سے وہی لکھا ہوتا ہے۔ پس یہاں  
یہ کہ اس میں کوئی بھی اصرار سے قصصی طور سے وہی لکھا ہوتا ہے۔ پس یہاں

کا عدم علاج علت کی وجہ سے ہوتا ہے نہ کہ علت کے باوجود کسی حال کے پاس سے گزرتا ہے۔  
اور جہاں لکھا گیا ہو ہے کہ حکم کا تلف ہو گیا تو ہم نے وہی لکھا کہ عدم علت کو وجہ سے غرض :-  
قصصی طور سے نہیں۔ لکھا گیا کہ کسی دورہ دار کے منہ میں دیکھ کر کہانی پانی ڈال دیا گیا تو اس کا دورہ فوت ہو گیا  
حالت ظاہر عام اس کا یا گیا تو اس کا اجزات نظر کی علت ہے۔

اور اگر کسی نے جیون کر پانی یا تو اس کا دورہ پس تو اس کا دورہ اس کا دورہ ہے۔ پس یہاں بھی موجود ہے اصل علت  
کے پاس سے گزرنے کی وجہ سے دورہ تو گنا چاہئے تھا۔ تو اس میں اولیٰ سے ہی کام لے لیا۔ جب نظر تو موجود ہے  
مگر ایک حالت کی وجہ سے حکم نظر تاہم نہیں ہو پائیں ایک علاج کی وجہ سے علت میں قصصی ہوئی اور وہ مایہ حیرت  
ہے کہ حکم صرف اس کے دورہ دار میں لکھا گیا ہے کہ اس کا دورہ ہو رہا ہے۔ لکھا گیا ہے کہ اس کو منہ سے  
کھلا یا گیا ہے تو اس میں لکھا گیا ہے کہ اس کے نزدیک ہم حکم عدم علت کی  
وجہ سے ہے کہ دورہ دار سے جب کھلایا نہیں تو علت نظر نہیں پائی گئی کیونکہ ہوتے کھلا ہے اور جب حکم  
نے کھلا ہے تو نہایت کے میں ختم ہو گئے اور اس کا اصل صورتہ درج کیا ہے یعنی لکھا اس کے کھلا ہے۔ یہ کہ نہیں۔  
ہم عدم علت ثابت ہو گیا تو اس میں سویم کے پانی رہے کی وجہ سے دورہ آتا ہے۔

خواجہ کام و حریف اولیٰ نے اس میں کہ کوئی صورتہ قرار دیا ہے۔ پس کوئی کوئی عدم قرار دیا ہے۔ اس کے  
میں بہت غلط ہے۔

شعابا مستحب ان فیس من باب خصوص الملائکات الوصف ثم بعض علت فی مقابلة بعض الامور  
والظوریات لکن فی العمود انما غا والاصح اصل الکتاب والمثبت وکذا اذ اعراضه استغنی  
اوجب عذبة مہار عدم العلة لا بما یف مع قیام اہلہ وکذا القول فی ساسا  
الصلی وروایہ وکذا فی قولانی نقاشا اذا ثبت اسأ فی حقیقہ اسہ بقصد صومہ  
لہوات وکذا بعدم ولہ علیہ الناس لہم جار خصوص العن قال التبع حکم صا الجلیل

نفسہ لطیف و هو الاثر و کذا من اسد لم یذکر البتہ لان نفس الناس مصوبہ الی صاحب الشرع  
مستطوعہ عنہا لکن ہا بہ و صرافیتہ عنہا فلیست لغیرہا بل ہر گزہ لا یلحق بہ ثوابت رکنہ والذی  
جہن عند ہر د لیل الغیر من حسناء دین الصدام و ہذا اصل ہذا العصب فاحفظ  
و اخلصہ فنیہ فنیہ کثیر و فنیہ کثیر

## ترجمہ

پھر انسانی نفسی علی کے باب سے نہیں ہے اس لئے کہ وصف نفس اور اجسام اور  
ضرورت کے مطابق علت قرار نہیں دیا گیا اس لئے ضرورت میں اجسام ہے اور  
اجسام کی بدولت کے مشن ہے اور ایسے ہی جب تو ساری کو مستحکم ماضی ہو جائے تو اسکا عمل ممکن نہیں  
کہ جب کہ بچا تو ہم کا دم حرم دولت کی وجہ سے ہے نہ کہ علت کے قیام کے ماضی کو کسی ماننے کی وجہ سے اور  
ہم تمام علی سوزہ میں ایسے کہتے ہیں اور اس کا بیان ہمارے اس قول میں ہے جو دروزہ ہمارے بارے میں ہے  
جب کہ اس کے معنی میں اپنی فائدہ بآگاہ اور کاروزہ کی حرم کے ثواب ہونے کی وجہ سے فائدہ ہو جانے کا  
اور اس کے اوپر ناسی سے الزام اور جو تو جس نے نفس علی کو جائز قرار دیا ہے اس نے کہا کہ ناسی میں  
اس طریق کا حکم مستحب ہو گیا ایک بات کہ وجہ سے دروزہ حدیث ہے اور ہم نے کہا کہ حکم اس علت کے نہیں بلکہ  
نہج حرم میں ہے اس لئے کہ ہم کا اصل صاحب شرع کا ماہی صوبہ ہے تو ناسی سے حمایت کے معنی ساقط  
ہو گئے اور نفس ناسی ظہور ہوا تو دروزہ باقی رہا اپنے رکھنے کے دلی رہنے کی وجہ سے نہ کہ کہ حرم کے ثواب  
کے ماضی کو کسی بات کی وجہ سے تو جس چیز کے ان کے نزدیک دین خصوص قرار دیا گیا ہے ہم نے اس کو دلیل  
حرم قرار دیا ہے اور یہ (دلیل خصوص کو دین حرم قرار دینا) ہی نفس کی پیادہ ہے پس اس کو محض ذکر حرم  
کو نہ کہ نفس اس میں بہت سی نقد اور اثر چھٹا رہا ہے۔

## تشریح

یہاں چار باتیں ذہنی لائیں رکھئے۔ ۱۔ انہما فی عندنا سولین ہوتی الحکم  
عہدہ۔ ۲۔ و ہر عندنا ہما عبارت عن تعلیل الا لا شراط الحاصل فی  
الشرایع نہج و حل عام و ہر قسم و انعام علی بعض منہ مدلیل مستقل معتبر و بہ نفس لیجئے و لیجئے  
کہ نہ تقریبات محقق ہر حال رہے۔

۱۔ یہاں ایک اشکائیہ مانی رہتا ہے کہ آپ نے اکل و شارب کو فرض اکل اور غیرت رب قرار دیا ہے  
حالانکہ یہ ساقط صاحب حقیقت ہے کیونکہ وہی معتبر نفس اکل و شرب یا پانی تو اس کے حرم کا کیا موجب  
ہو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم ان کی غیرت اکل و شارب نہیں کرتے بلکہ اکل کو سبب مقرر نہیں دیتے کیونکہ  
اس کا اصل اثر لی جانب صوبہ ہو گیا۔

۲۔ فقہ فقہ کثیر کیونکہ اس میں اصل کی حمایت میں علت کے تمام اوصاف ضبط کرنے کی  
وجہ پیش آئے گی۔



و مجلس کبریا میں شکلا اور نہات اس سے ہے کہ اس اصل سے نصیب کی نام صورتیں ماضی ہو جاتی ہیں۔

**سبق نمبر ۱۱**  
یہاں کا حکم تدریج ہے یہی قیاس کجوبہ سے نفس کا حکم اس قدر کا  
نہاٹے میں میں میں ہے ورنہ کہ تدریج نہیں حق کو پایا  
ہے اور بھی چوک مانتا ہے اس سے قیاس کو دین بھی سار کیا گیا ہے تو مرقع میں جو حکم ثابت ہوگا وہ بھی غالب  
کرط پھر ہوگا جس میں احوال بخدا ہوگا۔

ہر حال نصیب کے رفیع نہیں و قیاس کے لئے تدریج ایک نئی حکم ہے در امام شافعی کے نزدیک  
یہی رہے۔ جسے نصیب صبح ہے اس وجہ سے "ام شامل" ہے تین (سونا دکانی، امانت و رفاہیت کو  
قرار دیا ہے مالا یہ نامزد ہے جوئے اور چاندی کے عتوہ میں جو خود دین ہے در حقیقت سے عفت  
رہا۔ قدر و حسن کے اتحاد کو قرار دیا ہے جس کا مندی ہو نا ہر ہے۔

ام شاملی دین ہے کہ جس طرح دیگر حج خرم ہے تدریج شرط میں ہے اس طرح نصیب میں بھی  
تدریج شرط ہے اور نیز تدریج کے نصیب کے درلج حکم ثابت ہو گیا۔ کہ وہ وصف کا در حقیقت اور  
طاعت پر ہے، جب موافقت در حالات میں بھی تاثیر میں جو ہے تو وصف کا عفت ہر صبح جو اگر  
وہ تا یہ معدود مقامات پر نہ ہی حکم صرف تاثیر میں جو جس میں وہ طاعت مان لئی ہے تو تاثیر ہر وقت در  
ہر حالت کی حقیقت ہے بعد وصف کے عفت سے کے لئے تدریج کا شرط فضول ہے و اب وصف  
جس کو عفت میں ہے بلکہ تدریج کا در و عفت سے کے بعد وصف کے عوم پر ہے اگر اس میں عوم  
ہے تو تدریج ہوگا ورنہ نہیں۔

اس سے یہ دلیل پڑی ہے کہ درین شرط کے لئے ضروری ہے کہ اس کے ذریعہ علم یا عمل کا فائدہ ہو  
ہر چہ سے اس پر خود کیا نصیب ہو کر ہے کہ فائدہ ہوا تو ظاہر ہے کہ علم یا فائدہ نصیب سے حاصل نہیں ہوگا  
کیونکہ یہ دلیل نہیں ہے جو علم (نصیب) کو۔ س کر لیا ہیں بلکہ صرف مفید لایا ہے نہ نصیب سے علم کا بھی فائدہ  
نہر کیونکہ جو علم کا ثمر خود میں سے ہے۔ اور یہ صبر ہے کہ علم کا خاتم نصیب کے دینا ہے تو پھر یہ  
درست نہ ہوگا کہ وجوب علم کا ثمر نصیب سے نصیب سے شاکر نصیب کی طرف کر دیا جائے  
جو یہ جب اللہ اور فائدہ ہا جس سے کوئی فائدہ نصیب سے حاصل نہیں ہوا آگے کہ وہ اس سے فائدہ  
حاصل ہو جائے کہ در نصیب کا شرط و فوائد میں لازم آئے کہ۔ اور وہ فائدہ تدریج کے علاوہ کچھ نہیں ہے  
اس لئے یہ کہ نصیب تدریج پر در نہ اس کا داخل ہو نا ہر ہے۔

مسوالہ۔ طاعت کا امر کے ساتھ نصیب ملو ہیں بلکہ اس کا فائدہ یہ جانا ہے کہ حکم مذکور وہی جس کے



ساتھ نام ہے یعنی اس سے کسی حکم کا تعلق میرا نہیں ہے کہ میں اس پر عمل کرنا چاہتا ہوں اس کے اندر  
عمل کو جان کر قلب کی غلبت کی تحصیل ہے وغیرہ !

جواب : اگر آپ تعلیل کو چھوڑ دیتے بغیر کہ جب مجھ سے مل کر ہو جائے تو کیوں نہ نہیں کہ پہلے ہی سے یہ  
اختیار غایت ہے اس لئے کہ میں اپنے پیغمبر کی وجہ سے فقط معمولی طریقہ میں حکم کو ثابت کرتا ہوں اور اس  
میں غور نہیں کہ وہ سے پیدا ہوتا ہے معلوم ہوا کہ یہ تعلیل ذکر و غور و وجہ ہے ۔

جواب : اس طرح یہ جائز ہے کہ اصل میں دو ہی وجہ ہو جائیں جو دونوں متعدی ہوں اور  
ان میں سے ایک کا تعدی قوی اور دوسرے کا اسی سے ملتا ہو اس طرح یہ بھی جائز ہے کہ اصل میں دو ہی وجہ  
وصف ہو جائیں کہ ایک میں سے ایک متعدی اور دوسرا غیر متعدی ہو جب بات یوں ہے اور ہے اس میں  
وصف غیر متعدی ثابت کیا تو بعد تفتیش وصف متعدی ثابت ہو سکتا ہے اور جب دوسرا وصف متعدی ثابت  
ہو جائے گا تو آپ کا تعلیل قائم رہے اور ہو جائیگا ۔ جب یہ تعلیل ثابت ہو گئی ہو تو اس عبارت  
و غور و غور ۔

وَأَمَّا حُكْمُهُ فَمُعْتَدِيَةٌ حُكْمُ الْقَبْلِ إِذَا مَا لَمْ يَلْعَنَ فِيهِ لَيْسَتْ لَهُ سَالِبُ الْوَأْيِ عَلَى إِحْتِمَالِ الْخَطَا  
فَالْعُدْبَةُ حُكْمٌ لَا يَرْتَفِعُ بِتَعْلِيلٍ عِندَ بَأَوِ عِنْدَ التَّافِقِ هُوَ مَصْغُوعٌ بِدَوْنِ التَّعْدِيَةِ عَلَى حَيْثُ  
التَّعْلِيلِ بِالْقَسْبَةِ وَاجْتِنَاحِ بَلَاءِ هَذَا كَأَنَّ مِنْ حَسْبِ الْجَوَابِ أَنَّ بَعْضَ الْبَلَاءِ يَصْلُقُ بِالْإِجْهَادِ  
كَأَنَّ الْجَوَابَ لَا تَرَى أَنَّ ذَلِكَ كَوْنِ بَعْضِ هَذِهِ لَا تَقْصِي لَعْدْبَتَهُ بَلْ يَعْرِفُ ذَلِكَ بِمَعْنَى فِي  
الْوَصْفِ لَوْ جَاءَ قَوْلُهُ أَنَّ دِينَ الشَّيْءِ لَا يَكُونُ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ أَوْ فَعَلًا وَهَذَا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ  
مِنْ خِلَافٍ وَلَا يَوْجِبُ عَلَيْهِ لِيُظْهِرَ عَلَيْهِ كَأَنَّ تَأْتِ بِالنَّصِّ وَبَعْضُ هَذِهِ التَّعْلِيلِ فَلَا يَمُحُّ  
قَطْعًا عَنْهُ ظَهَرَ مِنْ هَذِهِ حُكْمُ سَوَى التَّعْدِيَةِ فَإِنَّ تَعْلِيلَ التَّعْلِيلِ بِمَا لَا تَقْصِي لَعْدْبَتَهُ  
حُكْمُ الْبَعْضِ بِهِ فَلَمَّا هَذَا يَحْصُلُ بِشَيْءٍ التَّعْدِيلِ عَلَى أَنَّ التَّعْلِيلَ بِمَا لَا يَقْصِي لَعْدْبَتَهُ لَا يَمُحُّ  
التَّعْدِيلُ بِمَا يَمُحُّ لَعْدْبَتَهُ فَتَطْلُقُ هَذِهِ الْمَاسِدَةُ ۔

ترجمہ : اور میرا خیال یہ ہے کہ میں اس سے اس طرح کا جواب جس میں میں نے اس سے اس  
اس میں (بعض میں) یہ کہ قلب رائے کے ساتھ حکم کا تعلق جو جائے اختیار و طاعت تو  
پہلے نزدیک شغل کے لئے تعدیہ ایک اور ہے اور شاید حق کے نزدیک تعلیل صحیح ہے غیر تعدیہ کے  
میان تک کہ انہوں نے غلبت کے ساتھ تعلیل کو جائز قرار دیا ہے اور انہوں نے اس طرح استدلال کیا  
ہے کہ یہ رشتہ مستطیع و کتاب والسنۃ واجب کہ وہاں شرعیہ کی جنس سے ہے تو واجب ہے کہ اس







شرح اربع وحشائى

سرماسا میں اہلکار مسلمان ہے کیونکہ چہرہ، ہاتھ، مہرؤں میں تھپتھپ مسلمان ہے کیونکہ درگن میں تو مسیح دہی میں  
 بھی تھپتھپ مسلمان ہے کیونکہ درگن میں ہے ۔

نکلی چہرے مسیح دسویں تخلیق ہیں کا اظہار کر دیا اور کہا کہ مسیح صرف ایک ہی بار ہی ہو گا سو کہ صحت کی اصل یہ ہے کہ نئی طرح کی اور طرح کے بعد اور نئی کہ کے طرح کو کال دہلی کرنا اور چھک دھڑا۔ یہ بعد چہرہ کا دھڑا فرم ہے اس لئے نکال کی نسبت تیار و طبع ہوئے سے حاصل ہوئی اور مسیح و اس بعد چہرہ کے مسیح فرم ہیں یہ ہذا نکال کی نسبت حاصل کرنے کے لئے پورے سر کا مسیح کہ نکال چہرہ کے مسیح نسبت تخلیق کے لئے پورے سر کا مسیح کہ نکال ہوا۔ خلاصہ کلام یہ کہ صحت کا مہرہ اور دھڑا میں کا نام ہے حالت فی نفس لکھو۔

(تفصیل راجع) ہم نے جو وصف بیان کیا ہے اس کی طرف حکم کی سبقت کا ذکر کر دیا ہیں مغربی  
 اہل سے یوں نہیں کہہ سکتے کہ یہ نظمیں ہیں کہ یہ حکم اس وصف کی طرف منسوب ہے بلکہ کسی وصف  
 کی طرف منسوب ہوگا۔

لفظ استعمال ہوتا ہے کہ مسیح کی حقیقت، رکنیت، عیاد پر ہوتا ہے تو پھر خدام در کونج اور سدا اور قربت، در فضا، در ہر میں بھی ثابت برل جا ہے کہو کہ سب بھی رکن ہیں لاکہ ان میں کسی کے روئیک بھی نسبت نہیں ہے، اس طرح مقرر اور استفاق منہ جو یہ دعویٰ ٹوٹ جاتا ہے کہو کہ یہ دو ساری میں ہیں کسی نے اوجہ بھی خاص سب کے روئیک تلبیت مضمون ہے معلوم تھا کہ رکنیت یہ تلبیت کی بہت کا رہ نہیں ہو سکتا۔

علامہ غلام محمد کلاں کی کچھ نثریں جو ان کے نام سے شائع ہوئی ہیں، ان کے بارے میں یہ بات کہیں نہ کہیں نہ ملے گی۔

وَأَمَّا سَاعَةُ هَـمْزٍ أَرْبَعٌ أَقَامَ مَعَ بَعْضِ فِي نَفْسِ الرَّسُولِ فِي مُلَاجِبَةِ الْكُفَرِ وَلِي نَفْسِ الْخَلْقِ وَ  
فِي تَحْذِيرِهِ إِنْ يَوْهَبُ .

**ترجمہ** ہر مرد کی شانیت پس منہ جو قسم ہے کہ نفس کا انکار کر دینا ہے وصف کا حکم کے لئے صراحہ جوئے سے انکار کر دینا ہے نفس حکم کا انکار کر دینا ہے وصف کی طرف نفس کی نسبت سے انکار کر دینا ہے۔

تشریح  
ایک تفصیلی تقریر جو گدڑ کا ہے۔ ملازم کی صلیب کا مربع نصف ہے اور  
نہیں نہ صلیب کا مربع علم ہے۔





کے مابین اس طرح ہوئے جنہوں نے کوئی ضرورت پس رہی مگر دعویٰ حور کو مضاف ہو جاتا ہے۔

صدا قصہ ۱۔ یعنی شہت کی نگاہ سے دھن کو متصل نے طلت فرمایا ہے، اسی طلت کے پوتے ہوئے  
سبحان حق ہیں جن کا کلمہ مختلف ہے۔ جیسے امام علیؑ فرماتے ہیں: جیسے نجم میں بیت حور کی اور فرس میں نہ اسی  
طرح و سمور کے اندر بھی ضروری ہے کیونکہ نصف جہارت میں یہ دونوں متحرک ہیں۔

مگر ان کا یہ دعویٰ عقلی ثوب سے اور عقلی بدن سے ٹوٹ کر اس کے کہیں کے طہارت کو لے کے، اور جو  
بیت حور ان میں ہے تو عقلی ثوب میں ثواب کی باقی ضروریہ منت تو ہے مگر علم اس سے کشف ہے۔ اس  
ساتھ سے سمجھنے کے لئے شواہد اس بات پر مجبور ہونا گئے کہ وہ وضو اور عقلی ثوب میں وجہ عرق نکالیں  
اور منت کی تاثیر مبالغہ کرنا مبالغہ ہے کہ جس سے عقلی ثوب میں کماست عقل کو دور کر کے طہارت حقیقہ  
حاصل کی جاتی ہے اور یہ عقیدہ عقل کے من مطابق ہے اس لئے بیت کی کوئی کماست نہیں۔

کتاب وغیرہ کے کہ اس میں کماست عقلی سے طہارت حاصل ہوئی ہے اور اس طرف منہ  
خصوصاً کہ وہ من سے طہارت حاصل ہونا عقلی نہیں بلکہ عقلی کماست ہے اس لئے بیت کی ضرورت ہوگی  
میں طرف نہ کہ طہارت غیر منوں ہونے کی وجہ سے اس میں من کی ضرورت ہے

۲۔ اگر طہارت اس کا جواب دے گی ہے ضروریہ کماست سے طہارت نہ ہوگی کماست میں ہونا عقلی  
ہے کیونکہ من طرف ضروریہ من سے مابین من میں جو طہارت ہے یعنی عقلی طہارت میں اب دوسرے من سے بھی  
بڑا بدن پاک ہو جاتا ہے لیکن ضروریہ من کا عقلی کم ہونا ہے اس لئے اس میں تمام بدن کا عقلی من ہو جائے  
اسی میں کوئی فرق اور وقت و رد نہیں کہ کماست ضروریہ من کے کہ برکت پیش آتا رہتا ہے خاص کی وجہ  
سے ہر دم ضروریہ بدن کا عقلی واجب ہونے میں رخصت لازم آتا ہے من سے من طرف عقل کے پیش نظر  
اس کی طہارت کے لئے عقلی ان اعضاء اور ہر اعضاء لیا گیا جو کہ اطراف و وجوب بدن و کماست سرور  
پہننے کے لحاظ سے سب اعضاء میں تو اگرچہ بدن پاک کر کے لئے اعضاء اور ہر اعضاء عقل کے  
طہارت ہے لیکن ضروریہ کماست کے سب سے بدن کا پاک ہونا اور باقی کے استثناء سے کماست  
راش ہونا مابقی عقل کے مدق ہے لہذا اس لئے من کی کوئی ضرورت نہیں کماست عقلی کے کہ وہ  
بظاہر بدن کو اکود کرے والی ہے اور اصل حلقہ میں طہارت کے لئے سو ضروریہ میں ہے اس میں حصول  
طہارت کی طرح ہے، اسی کے استثناء کے وقت سب کی ضرورت ہے ایک بعد طہارت کا نظر کرنا کہ

وہما بعد الوضوء عقلی طہارت کا واجب العقلیہ باسلام حد الروجین ولا بد۔ اصلاح  
مع رتد ۱۔ احدھا قائم ۲۔ باسناد فی الوضوء لان الاسلام لا یصح قاطعاً للنفوق و  
الردة لا یصلح عدلاً واما، لما قصه فقل فیہ سورۃ التوبۃ و لا یصح احد طہارت









ہرگز نہ تھا کہ جو کچھ کہہ رہا تھا وہ اور اس کے علاوہ کسی سے کہہ رہا تھا۔  
 اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔

## تشریح

یہاں اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔  
 اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔

اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔  
 اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔

اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔  
 اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔

اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔  
 اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔

اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔  
 اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔

اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔  
 اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔

اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔  
 اس وقت اس نے کہا کہ میں نے اس کو کہہ دیا ہے کہ وہ اس کو کہہ دے۔

# سبق نمبر ۱۱۱

معارضہ: مخالف نے من دہی بردہ کی قائم کی ہے اس کے خلاف ہیں کہ تم کروں معارضہ یہ میری دلالت نہیں ہے۔

بزم صلیبی میں بعض مخالف کی دلیل یہ تھی کہ تو پر نوع اولیٰ ہے در نوع ثانی ہے نوع اول کا نام ہے معارضہ جیسا کہ قصہ جینا میں معارضہ جو معارضہ کو بھی مصلحت ہے اور اسی نوع ثانی کو خطب کہتے ہیں اس میں جو ادا نامہ مناظرہ در قول کی، مصلحت میں اس کا نام کثرت، پس میں لکھتا ہوں کہ یہ مصلحت کے دعویٰ کے خلاف دلالت کرتا ہے اس کا نام معارضہ ہے۔ در اس اعتبار سے کہ مصلحت کی دلیل میں فعل جو ہے کہ وہ سے خود اس نے حق میں وہیں بننے کے قابل نہیں رہی مگر یہ اس کے معارضہ کی دلیل ملتی ہے اس کا نام معارضہ ہے البتہ اس میں معارضہ ہی اصل در نظر ہے بعض مصلحتی طور پر یہ بجا جاتا ہے کیونکہ علت کو کثرہ میں اضافہ اور حذف نقص دراز میں ہو سکتا ہے اس لئے معارضہ ہے اس کا نام دہی در صریح معارضہ رکھا ہے اور ساتھ ہی معارضہ عام میں رکھا۔

اس پہلی نوع کی پھر دو قسمیں ہیں ۱۔ علت کو کثرت کر حکم در حکم کو علت گردینا اور علت کی نوعیت صرف اس صورت میں پائی جاسکتی ہے جب کسی حکم شرعی کو قیاس کی علت لکھ دیکھنے کے لئے کثرت کر دو بار یا حکم قرار دے کہ جس نوع میں ہو مگر اگر وصف خالص علت جو حکم نے کے قابل ہو تو اس میں علت شمع نہیں ہو سکتا۔ علت الے ۲۔ اور شامی کے نزدیک معارضہ کو کثرت کرنے کی صورت میں سو کو کثرت کرنے کے جائز ہے اور اگر نص ہو تو رجم کیا جائے گا

در بارے نزدیک دو قول موجود ہیں کو کثرت لکھا اور یہ جائز ہے کیونکہ حکم کے لئے نص ہو یا بشرط ہے اور حضانہ کے لئے اسام شرط ہے اور کفار تو نہ دی شدہ ہیں۔ یہ ہوں دو قول موجود ہیں معین احسان نامہ ہونا اس لئے نص کو کثرت کرنے کا حکم ہوگا

پس عام شامی نے حکم کی علت کفار میں سے کر کے حق میں کو کثرت کرے جائے گا اور دین اور یوں کہا کہ جب اس نے کثرت کو کثرت لکھے ہیں تو ان میں سے جیسے کو کثرت کیا جائے گا۔ اور شامی نے حکم کو حکم اور جملہ کو علت قرار دیا ہے۔

پس اس پر معارضہ کی اور اس کی علت کو حکم کر دیا اور ان کے حکم کو علت گردینا میں یہ ہم تقسیم میں کرتے کہ مصلحتوں کے حق میں جملہ رجم کی علت ہے لہذا ہم نے کہا کہ مصلحتوں میں سے غیر خدا کی علت کو اس نے کثرت دیا جانتے کہ ان کے نہ دی شدہ کو رجم کیا جاتا ہے۔

تو دیکھتے یہ تعجب اس کا خاصہ ہے کہ مثلاً مصلحت یعنی شہ کی سوا کفار میں رجم کے اثبات کے خلاف دلالت کرتا ہے در ساتھ ہی ساتھ اس میں مصلحت بھی ہے، ان کی دلیل یہ کہ حکم کو حکم کو علت قرار دیا گیا ہے وہ علت لکھنے کے قابل نہیں۔ اگر کوئی یہ چاہے کہ اس کی علت پر معارضہ، بقلب کا







بدھ کی طرف سے ایک نہ نہیں کرنا مرداری ہے۔ اس کے بعد مہارت کا طے فرمائیں۔

والتالی قلب الوصف سبھنا علی المثل لمدان کان شاہذالہ وهو من جود من قلب لہرب  
عائتہ کان طہرہ الیث ہمار وحبہ الیث لا امہ لا یكون الا ووصف رائدہ فیہ لہرب لاول  
مثالہ قولہ فی صوم رمضان امہ صوم فرض ولا یبایدی الا فیین الیث کصوم القضاہ  
قضاہ لہ کان صوم لہذا استمع عن قیسین الیث بعد نصفہ کصوم القضاہ لکہ انہ  
یعتبہ بعد الفروع وھذا ینبئ قبل الشروع

## ترجمہ

اور دوسری قسم وہ وصف کو چلیا ہے اس کا میں کہ وہ شخص کے خلاف ثابت ہو جائے  
بعد اس کے کہ وہ عقل کے لئے شاہد علی اور وہ طلب ملک الجواب سے بخود ہے کہ تفسیر  
اس کی بیٹھ کر اب اس کا ہمسرہ تیری طرف ہو جائے گا مگر طلب کی یہ قسم ایسے وصف رائدہ کے ساتھ  
ہوتی ہے جس میں اولیٰ تعبیر جو اس کی اشار شواہد کا توں ہے رمضان کے روزہ کے سلسلہ میں کہ یہ  
فرضی روزہ ہے تو قیسین نیست کے لغز اولیٰ کا مجھے قضا کا روزہ تویم نے کیا مگر رمضان کا روزہ فرضی روزہ  
یہ تو یہ قیسین بہت سے مشہور ہے اس کے متنبی ہونے کے بعد مجھے خدا کا روزہ میل تھا۔ اور خدا کا روزہ کے بعد  
عیسیٰ ہو جائے۔ اور یہ صوم رمضان شروع کرنا سے پہلے کی متنبی ہو گیا ہے۔

## تشریح

خاتمہ کان لہا، مجھ کو تفسیر شان ہے یا پھر اس کا مرجع وصف ہے طہرہ صبر کا مرجع  
وصف ہے۔ رضدہ جہاں تک میں جس کی طرف بیٹھ ہوگی تو وصف گویا اس سے  
سرخ اور محرم اور نگہاں ہے اور میں کہ طہرہ جہاں ہوگا اس کے حق میں توبہ ہے۔  
سوال: کتب کی قسم تالی اس وقت تحقیق ہوگی جبکہ حکم کا تحقق بعینہ ائمہ وصف کے ساتھ ہوا واجب  
نکلیں دوسرا وصف دیا گیا تو وہ بعد ہلا وصف بعد ازہم تو جہاں جہاں کفر کا سواہد نہ رہا مگر دہرہ  
جواب: یہ یہ یہ کہ وصف اولیٰ کے لئے ملز نہیں بلکہ مفسر ہے ملاحظہ فرمائیے۔  
فیہ۔ قصیدہ بلاوی: ہزار جملہ زندہ کی صفت ہے۔

## سبق نمبر ۶۸

کتب کے دو طریقے ہیں اور دوسرے بعض حضرات نے اور  
طریقہ نے طلب طبع سے کام لیا ہے جس کو تحصیل سے فاسد  
واقعہ شمار کیا ہے کیونکہ یہ حاکم کا رخصہ ہے، حالانکہ اس میں نہیں ہے اور طلب حاکم سے یہاں  
کہہ جاتا ہے اس کی مثال سنئے۔  
شواہد کے نزدیک علی عبادت شروع کر کے سے قازم نہیں جاتی اور اس کو فاسد کرنے سے

وہاں کا نام ضرور لیتا ہے ۔

مفسر نے اس مسئلہ میں ایک نکتہ ذکر کیا ہے جس سے ہم کو بہت فائدہ ملے گا ۔ اس کا یہ ہے کہ اگرچہ اس کا نام ضرور لیتا ہے ، مگر اس کے بعد اس کے لئے اس قدر اہمیت نہیں ہے کہ اس کو ضرور لیتا ہے ۔ بلکہ اس کے بعد اس کے لئے اس قدر اہمیت نہیں ہے کہ اس کو ضرور لیتا ہے ۔ بلکہ اس کے بعد اس کے لئے اس قدر اہمیت نہیں ہے کہ اس کو ضرور لیتا ہے ۔

مفسر نے اس مسئلہ میں ایک نکتہ ذکر کیا ہے جس سے ہم کو بہت فائدہ ملے گا ۔ اس کا یہ ہے کہ اگرچہ اس کا نام ضرور لیتا ہے ، مگر اس کے بعد اس کے لئے اس قدر اہمیت نہیں ہے کہ اس کو ضرور لیتا ہے ۔ بلکہ اس کے بعد اس کے لئے اس قدر اہمیت نہیں ہے کہ اس کو ضرور لیتا ہے ۔ بلکہ اس کے بعد اس کے لئے اس قدر اہمیت نہیں ہے کہ اس کو ضرور لیتا ہے ۔

مفسر نے اس مسئلہ میں ایک نکتہ ذکر کیا ہے جس سے ہم کو بہت فائدہ ملے گا ۔ اس کا یہ ہے کہ اگرچہ اس کا نام ضرور لیتا ہے ، مگر اس کے بعد اس کے لئے اس قدر اہمیت نہیں ہے کہ اس کو ضرور لیتا ہے ۔ بلکہ اس کے بعد اس کے لئے اس قدر اہمیت نہیں ہے کہ اس کو ضرور لیتا ہے ۔ بلکہ اس کے بعد اس کے لئے اس قدر اہمیت نہیں ہے کہ اس کو ضرور لیتا ہے ۔

وقد تقدم في الحديث من وجوه أخر وهو ضعيف ضال - قوله في هذا - عباد الله لا يعني في فاسد  
فوجب أن لا يروى بالشرع كالروى فيقال - فسر - كان كل من وجد أن لئولى في - فسر -  
الحد - والسرور كالروى وهو ضعيف من وجوه - فسر - لأنه لا جد - فسر - فسر -  
انما غرضه - وكان المقصود من الكلام معناه - وألا يستواء في المعشوقين من وجوه  
وسرور من وجوه على وجه التصادق لأن مطلقا لقياس -

ترجمہ : کہ گویا غلبہ ہوتا ہے ۔ ایک دوسرے کی طرف سے اور وہ ضعف ہے اس کی مثال  
اس کے لئے کہ یہ اصل اقوال ہیں ، اسی بات ہے جس کے ساتھ کو یہ بات کہ









ہی۔ ہے کہ تو یوں کہے کہ قیاس اصل کے علم کے قیاس کے لئے ہے نہ کہ اس کی تیسرے کے لئے اور اس کا علم اپنا  
توفیق ہے جو دشمنوں میں ارد کا اور (جد ثبوت) ایسی کا مثال رکھتے ہیں اور آپ قرآن (امتلان) میں  
اس چیز کا اعلان بھی کر رہے ہیں جو صلیح و درود کا اعلان ہیں رکھتے۔

## تشریح

ما سلفہ فائدہ کہ ان مسائل و حاضرات الفیر کہتے ہیں مے لور اول کی پانچ اقسام ہیں جو معلومات  
میں مذکور ہیں مصنف نے ان سے تعریف میں کہا بعد ازاں نے بھی ان کو چھ ٹریا مے معارضہ  
فی علم الاصل کا نام معارضہ بھی ہے معلومات میں اس کی تین اقسام مذکور ہیں۔

بہت ن مصنف نے صرف دو کی طرف اشارہ کیا ہے جس کو ہم بیان کر چکے ہیں مے بعد علم حسیہ کا مزید  
تفصیل ہے اور یہ صحت کا مہر کی طرف اشارہ ہے مے و عبادہ و اخاد و قنودج مہر اول کا مزید تفصیل ہے  
اور عالی کا مزید علم ہے اور یہ صحت کے بعد کی طرف اشارہ ہے جس کی مثال ذکر ہو چکی ہے۔

## سبق نمبر ۱۰

کسی اور کے اور معارضہ ہی ہوتا ہے دو ماہر کے قیاس کا مہر مے  
ہے تاکہ معارضہ مے ہو جائے اگر مستعمل اپنی دلیل کا کوئی وجہ ترجیح  
پیش نہ کر سکے تو وہ اپنے معارضہ کے سامنے قطعاً ہار جائے اور اگر وہ ترجیح پیش کرے تو  
پھر ساقی کو ہی ہار کا وہ دوسری ترجیح پیش کرے اس کا مہر نہ کرے۔

ایک ہی طرف تیسری طرف ہی معارضہ کو روک کرے کہ ہے۔ اور اگر نفسوں کے درمیان معارضہ ہو تو اس  
کا طریقہ معارضہ کی بحث میں گذر چکا ہے۔ سوچیں گے یہ دو برابر دیول میں سے ایک کو دوسری  
پر کسی خاص وصف سے فیصلہ دینا۔

وصف سے یہ بات واضح ہو گئی جس پر ترجیح دیکھا رہا ہے وہ خود مستقل دلیل ہو بلکہ کیفیت  
وصف کسی مستقل دلیل کے تابع ہو کر پائی جائے اس وجہ سے حادی کی شہادت، فاسق کی شہادت پر  
صحبہ عدالت کی وجہ سے قابل ترجیح ہے اور چار آدمی کی شہادت کثرت دلیل کی بنا پر دو آدمی کی شہادت  
پر ترجیح نہیں ہے لہذا ایک قیاس کو دوسرے قیاس پر کسی نہ کسی قیاس کی وجہ سے ترجیح نہیں دی  
جائے گی کہ نہ یہ مستقل دلیل ہے دو آیات اور احادیث کا بھی یہی حکم ہے بلکہ معارضہ کی کو نہیں ہے اور  
خبر مشہور کو خبر واحد پر ترجیح ہوئی یہ ترجیح وصف کی وجہ سے ہے۔

اسی طرح کسی زعم و ادعا ایک زعم و ادعا پر ترجیح نہیں دیا جائیگا مثلاً زید کو بکر مے ایک زعم و ادعا یا  
در حالہ نے زید کو متعدد زعم و ادعا کے نتیجہ میں وہ زعم و ادعا دینا بدو جب بھی اس  
کے برخلاف اگر ایک کا زعم دوسرے کے مقابلہ میں قوی اور قائل ہو تو قوت کی نسبت اسی کی طرف مہر کی  
مثلاً ایک نے کسی کا ہاتھ کاٹا اور دوسرے نے کسی کو دل مار دی تو اگر دل مارنے والے ہی کو قائل



فہرہ سے ہے جس پر عدم کجی سے دے سے ہیں اور ہم تو لاشعریٰ ہے جس پر ترجیح کا سادہ نہیں رکھی جاسکتی  
اسوج سے یہ طریقہ ترجیح صحیح ہے۔ جیسے ہماری علت ترجیح ہے جہاں مسیح ہو گا وہی تحریف چوتی اور ہمارا  
مسیح ہو گا وہاں تحریف بھی ہوگی۔ اس میں طرد و عکس ہے

اور امام شافعیؒ کی علت رکنیت ہے اس میں طرد کو ہے مگر عکس نہیں ہے کیونکہ ہمیں صورتیں ایسی بھی  
ہیں کہ وہ رکن نہیں ہیں۔ مگر وہ وجود ہیں اس میں خلطیت مستوفیٰ ہے جیسے معصوم اور استغاثی۔ جب ترجیح کی  
روانہ نہیں متعارض ہو جائیں تو وصف ذاتی کجی سے ترجیح دینا وصف عامی کے مقابلہ میں افضل و ارجح  
ہوگا۔ (اصول فہرہ پر امام شافعیؒ دربارہ دو بیان ایک مسئلہ میں الکلاف ہو گیا ہیں اگر وہ صفی  
کے روزہ میں شروع ہی سے نیت نہیں دیکھتے تو روزہ ہو گا یا نہیں امام شافعیؒ کا مسئلہ ہے اور صفیہ کے  
ایک اثر نصف اعتبار سے پھر بدعت کرنا تو روزہ صحیح ہو جائیگا۔

اور امام شافعیؒ نے دلیل دیتے ہوئے کہا کہ روئے عبادت ہے جس کی معتقہ مضمرات نکاح سے اساک  
ہے وہ مکمل اساک و روزہ اور عبادت میں ہو گا جب تک کہ اس کے ساتھ نیت ہو تو وہ عبادت کے معتد بہ  
صورت میں نیت نہیں پائی گئی تو اب عبادت کے انفرادی قیاط کے پہلو کا تعاضف ہے کہ وہ در مشرب ہو۔ صفیہ نے  
کہا کہ عبادت کے اکثر حصہ میں نیت کا اکثر مل موجود ہے تو یہ کالی ہے اور روزہ صحیح ہے۔

وہ بیان وجود ترجیح میں متعارض ہے مگر اساک کا نیت کجی سے عبادت ہو گا یا نہیں اساک کا وصف  
نہی ہے اور اسناد کی کثرت یہ کہ کا وصف ذاتی ہے اس کا مقوم ہے اس دور سے ہم نے وصف عامی  
و مجوزہ کا وصف ذاتی کو ترجیح دی اور ہم نے کہا کہ روزہ درست ہے۔ اس کی دوسری مثال مشرب  
خالی ہے جس کو صاحب نے دیکھا کر دیا اور کھینچا بی بی بی کا صاحب یہ غریبی کی قیمت دی واجب ہو گا کہ  
صاحب کو غصہ کہ کہ بہاں کرے یعنی موجود کا گویا وصف عامی ہے جو میں وہ معصوم ہے جو اعتبار متعبر بہ  
نوتوں ہے اور میں صاحب وصف ذاتی ہے جو اس کے ساتھ اس طریقہ قائم ہے جو کسی متر کے اعتبار پر  
موقوف نہیں ہے۔

لہذا اہم کے وصف ذاتی کا سہارہ کرتے ہوئے روایت کا فیصلہ کیا اور امام شافعیؒ سے  
وصف عامی کا استدلال کرتے ہوئے بھی اور روایت کا فیصلہ کیا ہے۔ اس کے بعد عبادت و مضمرات میں

## فصل فی الترجیح

فاما فی المنازعات فی السبل فی الترجیح وهو عبادۃ من فعل احد القسین علی  
الاحقر و صلاحتی قالوا ان القیاس لا یجوز فیما من اخر و کذا لک الکتاب والسمت وانما

من روى الخبر على ما هو عليه في كتاب صاحب جرحات لا يرد على صاحب جرحه  
 واحد ولا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه  
 كان في بعض النسخ على ما في نسخة صاحب جرحات لا يرد على صاحب جرحه  
 صاحب جرحات لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه  
 من قولهم لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه  
 راجع في الجرح لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه  
 لأن في نسخة صاحب جرحات لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه  
 من وجوه الخبر لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه  
 على يد صاحب جرحات لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه  
 لأن الجرح لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه  
 من وجوه الخبر لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه  
 إذا وجد في بعض النسخ لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه  
 لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه لا يرد في يقين لروى الخبر في كتابه





## سبق نمبر ۱

باب الفہاس سے پہلے اولیٰ شرطیہ فائدہ کا ذکر کر دیا ہے اور شروع کر دیا ہے بات بھی بتائی کہ اصل فقہ کا موصوفہ اور اولیٰ سے مراد ہے کہ بعد مصلحت احکام پر کام کریں گے۔  
دوسرے میں کہ دینی فائدہ مذکورہ سے دو قسم کے احکام ثابت ہوتے ہیں۔ احکام مشرورہ و مستغنیات  
احکام مشرورہ: یہی احکام مشرورہ کی جن اسباب و شرائط مصلحت کے اسلوب پر کام سے یہ بات بھی واضح  
ہو جاتی ہے کہ قیاس فقط مدح و عجز کے تحت نہ

اب یہاں یہاں آخر میں دیکھو کہ اسباب الفہاس سے احکام مشرورہ و مستغنیات احکام  
مشرورہ کا کیا کوڑ ہے جس کی وجہ سے ان دونوں کو باب الفہاس میں شامل کر دیا گیا ہے؟  
والم کا جو یہ ہے کہ یہ تمام چیزوں کے حیا سے لے کر ہی نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ قیاس کی  
شرعی حکم معلوم کرنے کی شرط معلوم اور سب معلوم اور وصف معلوم کے ساتھ شرع کی جانب متصدی  
کرنا ہے درہن تمام استنباط کا استنباط بھی ہو سکتا ہے کہ احکام مشرورہ و مستغنیات یہ احکام  
مشرورہ کی صورت میں ہو جائے ان کے باب، خاصا کے ساتھ ان دونوں کو جوڑ دیا گیا ہے تاکہ  
شرعی حکم معلوم ہو سکے بعد میں شرط ذکر و قیاس تک رسائی نہ دیکھو سبیل سے لہذا اب یہ  
انکال حتم ہو گیا۔ پھر احکام مشرورہ کا ذکر کریں

یہ خالصتہً وفاق سے نہ اور نہ دیکھو کہ بعض مذہب کا حق جیسے مالی بد نصیب کرنا و دونوں سے  
مرکب مگر حق امترا میں ملک ہو جیسے مردوں کے دونوں سے مرکب مگر حق عید مذہب جیسے فصاح۔  
پھر حقوق شرک کا ذکر کریں

یہ حدیث ماحد جیسے ایمان و اسلام کا رکن و غیرہ کے حقوق کا طے کرنا جیسے حدود و اعراف و تقوٰۃ  
و غیرہ کا کہ جہاں پہنچے ہیں جیسے قتل کی وجہ سے میراث سے محروم ہونا و نقد و مال و دیگر امور کی رعایت و  
حقوق جو عبادت و عقوبت کے درمیان مشترک ہوں جیسے عبادت میں ایک عبادت میں دوسری میں عبادت کے  
میں ہوں جیسے حدیث الطہارہ میں ملک ابیت میں شرط میں ہیں۔ یہ ایسی بات جس میں قربت  
کے معنی ہو جائیں عشر اور دس و قربت کی وجہ سے کار پر ابتدا عشر واجب دو گنا ابتدا عام جمع کے  
نزدیک کار پر بخار عشر جائز ہے فاقول لہذا یہ ملک ایسی عقوبت میں عبادت کے میں ہوں جیسے  
حراج دس و دس مسلمان پر مال و غیرہ واجب و غیرہ میں لکھا جائے ہے یہ حدیث میں ت  
نقل و اقوال وہ ہے جو احکام و صورت قائم ہے پھر اس کی ادائیگی بعد کی جانب سے بطور عبادت ہوگی

اور اس کو بریں صرف کرنے کا وہ ہے بروہا جو اس صورت میں سارے طرف سے اور نہیں ہے  
اگر اس کو اس اعتبار پر محول کر لیا جاتا تو مؤخر الذکر اس حق کا صرف کرنا جائز ہوگا جیسے صرف زکوٰۃ غسل  
الطہار بائیں میں ہے اور اگر اس پر سے زکام اور کچھ سے اور اس کا اساس میں سے گلہ شمار ہوگا اس  
سے خود غم پر اس کا صرف کرنا جائز ہوگا جس کی شان بالی نعمت ہے اس کے بعد پرت عاصی ہو

**فصل** فی وجوب ما وثبت بالحق من وجوب القصاص علی اب القاتل فی القصاص شہیدان کا حکام  
شروع و ما یقتضی بہ الاحکام الشرعیۃ وما یصلح القصاص فی القصاص بعد معرف ہذا  
الحکمۃ بالحق ما یصلح الباب لکن وجوب الیہ بعد احکام طریق القصاص اما الاحکام  
والوجوب اربعۃ حق فی القاتل، تعالیٰ حق نصہ، وحقوق، تعالیٰ حق نصہ، وما جمیع حق  
و حق فی حق تعالیٰ، غالب محمد القذف وما احتمالیہ، حق العمد فیہ غالب کا نقصان  
و حقوق اللہ تعالیٰ شامیہ، نواحی حیات حالت الکلیہ و الاصلیہ و لکونہ و بوجہا  
و عروبت کا مسئلہ کا حدود و حقوق و قاصرات و نسبیہا اہریہ و ذلک، مثل حرمان لکونہ  
بقتل و حقوق حاکمہ و حق الاکرام و حق العار و عبادۃ فیہا منسبہ الملوک حاکمہ و لکونہ  
لہا کمال الاصلیہ فی صدقۃ العطر و مؤثرہ فیہا معنی اعریہ و ہوا بشری و لہذا لا یستثنی  
حق الکافر و حاکمہ علیہ۔ بعد محمد و مؤثرہ و ہوا بشری و لہذا لا یستثنی  
لا یستثنی فی القاتل و حاکمہ علیہ، نلیہ و حق فی شہیدانہ۔ و ہوا بشری و لہذا لا یستثنی  
و حق فی حق تعالیٰ، ما یصلح ساء علی ان الحق دعتہ بشار لہا بہ لہ  
کہ لکونہ او حب اربعۃ، حب منہ للعالمین متہ منہ فلم یکن حقاً لکونہ، ما یصلح لکونہ  
لہو حقاً استحقاقہ، حق فی حق اللہ حاکمہ و لہذا لا یستثنی و لہذا لا یستثنی  
سنتی اردیہ، اکامہ من حق اللہ حاکمہ و لہذا لا یستثنی و لہذا لا یستثنی  
کامہ علی ہذا تحقیق لہ نص من راجد من و لہذا لا یستثنی و لہذا لا یستثنی

**ترجمہ** یہ سب ہے کہ وہ تمام چیزیں جو ان کے لئے ثابت ہوئی ہیں کہ وہ ان کے لئے  
ہے جیسے جو دنیا ہے وہ وہ چیزیں ہیں حکم شرع اور تعلقات حکام شرع اور  
ہاں کے لئے تسلیم میں ہوتی ہے ان تمام کی صورت کے بعد تو ہم ان کو اس باب کے ساتھ لائن کریں  
کہ یہ تمام ملک رسائی کا وسیعہ ہو جو میں طریق تعلیم کے مفہوم ہوئے کے بعد بحر مال احکام پس  
اور جو قسم پر میں خاص اضر قاتی کے حقوق اور خاص بندوں کے حقوق اور وہ ہماری دونوں

۱. جمع و اناء من حیدرہ علی غائبہ پڑھتے ہیں ۲۰۰ (۱۰۰ جیسے کہ) (۱۰۰ جیسے کہ) (۱۰۰ جیسے کہ)

اور اس میں سداۓ اقیانامہ ہو جیسے تھا اس دراقہ تہاں کے حقوق کی آٹھ انواع میں حاضر ہوتا

جیسے ایمان و رباع اور رکوۃ اور ان کے عمل اور کمال عقولیت جیسے حدود اور تقیاس کا قاضی اور ہر

سکا مارا اور رکھنے میں جسے تیس گھنٹہ سے بڑے سے نووم ہو۔ اور اسے حقوق پر دو لوگوں میں دیا کے

۱۰۰۰ روپے کی حد تک جو کسی عبادت میں جو خدمت کے لئے خرچ کیا جائے

وہ کیا ہوگا۔ چونکہ وہ خود ہی کہتا ہے کہ اس کو پتا نہیں ہے کہ کیا ہوگا۔

اے اے ایٹم! میں نے تجھے پہچان لیا ہے، اور اس کوئی کیلکولیشن سے تو

در درحمت سے اسی دھ سے سیرا اہدوار کا تھوڑا سا پھوٹا دار مسجد کے برعکس کا تھوڑا سا نکلا خارج ہے

دراپس کاؤنٹ میں ہیں حکومت نے ملکی پس منظر کو مددگار بنایا ہے۔

۱۔ سلطان پرہیزگار کی مقررہ خانہ ہے اور یہاں سے اس کا مالک اپنے تمام امور کو دیکھتا ہے اور اس کے دربار میں اس کے وزراء و افسران ہوتے ہیں۔

ہمیں سے تو۔ اجماع ہے کہ غلو کے لئے باطلات واجب ہے۔ کسی حد تک کہ جمادات کا حق ہے تو

اس کے درجہ میں متعدد ایسے محکمات کا کئی من کا حق ہو گا لیکن اس قدر کافی ہے کہ یہ سچے اور حق منسلک ادارہ

ماہیگیر کو درہ تو بہت پسند ہے مگر کھسکی و نیکی ہم پر لازم ہوتی ہے بلکہ آئین حق ہے جس کو اس نے

تعالیٰ نے جسے مافی رکھ سے توبادست و (موجود کا نائب ہے) اس کے لئے اور شور کا منتوی

مرد اور اسی وجہ سے تم۔ لا ملائقہ قرار دیا جس پر کچھ صرف کوئی نہ کوئی مانگوں پر حوصلہ نہیں ہے۔

کے صوبہ پر، نہایت بلا لڑائی، رات کو ۱۱ بجے اور جس محل پر ہو، ختم کے لئے اس کے لئے کڑی

میں نے کسی حکمران کے سلطانہ دساج : اس میں سے نہیں ہوا اور میرا مقولہ لعلاد قوہ ہے شہر میں

آمنہ کی طرف سے ملنے والی خبروں کے مطابق پاکستانی فوجوں نے افغانستان کے شمال مغربی علاقوں میں طالبان کے خلاف آپریشنات جاری رکھے ہیں۔

**لکھنؤ**

[illegible]

یہ بات بتانے کا مقصد یہ ہے کہ علوم و فنون کی تعلیم پر حکومت

کھانسی، آئینہ، بالکل، دلو، ۴ ماہ، بہت سے مراد، سب سے پہلے، کالی، جیسے، بہت

فصل میں اس طرح ہے: دریں میں کاتب و دیوبند ایسے سے صرف دیوبند گزرتا جس پر اس کی بات پر دل ہے

کہ میں تو مانتا ہوں کہ میں جیسا کہ ہے

ہم نے اس افکار سے معلوم کیا ہے کہ یہی سب تو اچھے و فاضل کے ستر و خول کی صورتیں ہیں۔

۔ جیسے کہ پر و غریب ۔ واجب ۔ ہیں ایسے ہی حدیثہ لطیفہ واجب نہیں ہے ۔

عزیز کے آقے، عزیز منگل صاحب، نہتہ، عزیز ملک، انصوبہ اور ملک سمیع ورنکس اور ملک عادل

در طلب نجات جو صبر و استقامت

۱۰۰

**جابر بن عبد الله**

[illegible]



# شرح الحدیث حسائی

۳۲

## درس حسائی

تو اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ اس کو کما راستہ کہہ دیا کہ ہے کیونکہ اگرچہ یہ نفس الیٰ نعم ہیں میں مگر وہ ان کے  
 غلبہ و مایہ نہ ہے نفس الیٰ نعم جو خدا میں راقب و راجع الیہ عالم و مجاہد ہے نیز یہ سب نفسی ہیں  
 لہٰذا یہ سب یہ عالم اس کا ہے۔ لیکن یہ مارت ملاحظہ ہو۔

واما القسم الثانی فاربعة اشبه بالنبی والشرط والعلامة اما القسم العینی وہی  
 مکتوبہ ہر نفس الیٰ انہما کہ وہ غیر ان صفات لہ حد و حدود ولا وجود ولا یفقد فیہ  
 ممانیٰ العین لکن یختلف بہ و بہرہ احکم علیہ کلا تصاف الیٰ الشبہ و ثلاث مسئلہ  
 و ثلاثہ لہذا فی ثانی مانی سبب ہر نفس ان صفات او اسباب ہر نفس ہر نفس لہذا  
 و ثلاث مسئلہ فہو اولہ و ثانیہ و ثالثہ ہر نفس ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا  
 نام الیٰ میں ہر نفس ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا  
 و ثانیہ لان نفس ہر نفس ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا  
 لا یكون ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا

عبداللہ

## ترجمہ

۱۔ ہر نفس ہر نفس میں دو چیزیں سبب اور علت اور شرط اور علامت ہر نفس ہر نفس  
 فی نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا  
 و ثانیہ ہر نفس ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا  
 و ثالثہ ہر نفس ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا  
 و ثانیہ لان نفس ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا  
 لا یكون ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا

نہروں انہما کہ وہ غیر ان صفات لہ حد و حدود ولا وجود ولا یفقد فیہ  
 نام الیٰ میں ہر نفس ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا  
 ہے کہ وہ نفس لہذا

در نفس لہذا کہ وہ غیر ان صفات لہ حد و حدود ولا وجود ولا یفقد فیہ  
 نام الیٰ میں ہر نفس ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا ہر نفس لہذا  
 ہے کہ وہ نفس لہذا









[illegible]

مگر یہاں تک کہ یہ ممبر کا مرنے کا موقع ہے اور اس کے پاس نہایت سے اور کچھ بھی کا مال ہے اور  
طواریں لازم ہو جاتی ہے اور جو کچھ بھی اس سے ہیں ان کو ان وقت پر سے پہلے ہی طلاق و مفارقت کے  
لیے نکاح کا سند بنوا دیا ہے اور جو اس درجہ میں آئے وہ ممبر سے مال چھو جائے گی۔

مکے کا حقیقہ جس طرح فیضی سب مکہ سے مستثنیٰ ہیں یوں تا وہ سبب ہمارا جو سبب فیضی کے حکم میں ہو گا وہ بھی مکہ کا حجاج ہو گا ۔ مثلاً کوئی تیسرا ملک یا نامزد مروجہ کے قیاس کا جواب ہے یا نہیں نے کہا کہ یہاں بھی فیضی تہہ محل کا حجاج میں ہے اس کا جواب وہاں گیا کہ یہ تہہ میں سے انوار ہے ۔ ہمارے ملک یا فیضی شرط کا علی کے حکم میں ہونا اس میں تا جب فیضی کے معنی ہے تو اس فیضی شرط پر مقدم ہے اس لئے کہ علت میں محسوس کا عدم ضروری ہے مگر لغیر محل کے تعلق درست ہے در مسئلہ بخیر میں محسوس درکار ہے اور وہ موجود ہے لہذا نتیجہ القیاس ۔

سابق نمبر

**سبق نمبر ۱۷**  
یہاں سے علت کا بیان ہے، مطلق شریعت میں علت وہ ہے جس کی طرف رجحان ہو جو حکم کی اضافت ابتداءً جو خلاف سبب اور علامت اور شرط کے۔ ہر علت کی سات قسمیں ہیں کیونکہ علی سرحد میں درحقیقت کمالی قیمن اوصاف کے پائے ملتے ہیں۔ ۱۔ کتاب ہے۔ ۲۔ حکم کے اعتبار سے علت دو ہیں یہ علت کسی خاص حکم کے لئے مخصوص ہے اور شریعت میں قنوت اور واسطہ اسی علت کی طرف ہوتا ہے صوری اعتبار سے علت ہر شریعتی حکم میں صحت کا تاثیر پاتی ہے ۳۔ حکم کے اعتبار سے بھی علت دو قسمی ہوگی علت کے ساتھ ہی تاثیر حکم ثابت ہو تو جس علت میں یہ اوصاف نہ نکلائے ثابت ہوں و اس نسبت کا نام ہے اور بقدر علی کو علی ناقص کہتا جاتا ہے۔

بہر حال علت کی کل سات قسمیں ہیں۔ مگر اسم و مرضی، و محکم پر اعتبار سے علت جو مصلحت کا ملکہ  
 ہے۔ دنیا سے ثبوت تک، اور سبب کے علت اور قتل کے علت سے اعتبار سے ثبوت ہو تا ہے۔ ہندو مذکورہ تینوں  
 مصلحتوں میں علت کا ملکہ ہے۔ مگر فقط اسباب علت جو مصلحتوں میں علت جو مصلحتوں میں علت جو مصلحتوں میں  
 ہے۔ اس میں علت جو مصلحتوں میں علت جو مصلحتوں میں علت جو مصلحتوں میں

یہ سات قسمیں ہو گئیں جن کی تفصیل حسب ضرورت اپنے اپنے مقام پر آتی رہے گی۔ پھر یہ سات





ہیں بلکہ واسطہ ظہر ثابت نہیں ہوتا۔ مثلاً حسی اقسام میں تقریباً مذکور ہیں ۱۰ اور عبارت میں علت حقیقیہ سے مراد علت کاملہ ہے نہ سبب۔ و صاف بخار کا قیاس ہوتا ہے۔ مثلاً علت کا طور پر جو تقدم ہے یہ تقدم واقعی ہے نہ کہ زائد (و قد بینہ فی الکلام)۔ اسے جو علت شیعہ سبب بڑی دلیل علت اور علم کے درمیان ایسا رابطہ ہوگا جس میں علم نہ ہوگا، اور علت حقیقیہ کے اندر علم کا مستند وجود علت کے تحت ضروری ہوگا۔ مثلاً فقیر اجارہ بیجان مذکور کی علت تو بے اثرات فرق ہے کہ علت اجارہ شیعہ سبب ہے اور بیجان مذکور کا فعل علت ہیں و کامر۔ مثلاً اسباب مضاف سے مراد سبب طاقی ہونا کے حمل ہے۔ یہ بھی شیعہ سبب ہے کیونکہ علت اور علم کے درمیان طاقی رابطہ ہے جس کی جانب علم کا استناد نہیں ہے۔

## سبق نمبر ۷۵

جس طرح فقیر اجارہ اسناد معنی علت ہے نہ کہ علما اور یہ علت شیعہ سبب ہے جس طرح ہر وہ ایجاب جو وقت کی جانب مضاف ہو وہ بھی اسناد معنی علت ہے نہ کہ علما اور یہ علت شیعہ سبب ہوتی ہے۔ اسی طرح اولیٰ حوالی میں مضاف نہ کہ وہ بھی اسناد معنی علت ہے نہ علما، اور یہ علت شیعہ سبب ہے جسی لہذا اسناد معنی علت سے علما کہتا ہے۔ اسے تو اس لئے علت ہے کہ یہ عذاب و ثواب نہ کہوئے کے لئے موضوع ہے اور معنی اس لئے علت ہے کہ وجوب نہ کہوئے میں عذاب کی تاثیر میں مسلم ہے، لہذا یہ علت نہیں ہے اس لئے کہ فی الحقیقہ کا وجوب ثابت نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بھی علت ناقضہ ہے تو اس کے لئے کاربہ کے لئے ضروری ہے کہ اس کے اح و صحت عام بھی موجود ہو اور مضاف ہمارے عدم وجود تک وجوب ٹوٹ کر رہے

اب یہاں ایک اعتراض وارد ہوتا ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ آپ نے لہذا کو علت شیعہ اسباب قرار دیا ہے نہ کہ علت معنی لا علما اس کی کیا وجہ ہے؟

تو معنی ہے اس کا وجوب بھی ہے کے لئے اولیٰ در اصول پیش فرمائے ہیں علما جب علت کا حکم اسی جز کے پائے گا۔ لیکن آخر یہ کہ اس معنی کا پایہ ما تا علت کو جو جیسے۔ چنانچہ اس کو علت شیعہ سبب قرار دیا جاتا ہے ورنہ واسطہ علت کی پیداوار ہو جیسے تیر کا مری ایلیہ میں لکھنا اور زنی کہ بنا رہی کی وجہ سے ہے تو اس کو علت شیعہ سبب قرار میں دیا جائے گا۔ مثلاً جب علت کا حکم ایسی چیز کے پاس پائے گا لیکن آخر جو کہ وہ خود حق مستقر نہ ہو بلکہ شیعہ ہیں جو تو اول معنی کو علت شیعہ سبب قرار دیا جاتا ہے ورنہ اگر وہ ایسی چیز علت مستقر نہ ہو تو اس کو سبب گفت قرار دیا جائے گا (دیکھو) اس کے بعد صواب سے۔

سوال۔ جب اس میں ہے جیسا کہ اپنے فرمایا تو لہذا کو سبب کہہ رہے ہیں قرار دیا گیا سبب تھا کہ لہذا کو سبب پر معنی اسناد (ظاہر علت) قرار دیا جاتا رہے اس کی کیا وجہ ہو گی؟

جواب۔ اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ حکم وجوب و عذاب غیر مستغنی کے وجود تک نہ کہوئے اور وہ عذاب

ہے تو اس عذاب کو بھل کر مٹ بہ قرار دیا جائے کیونکہ عام اگر مستقل ہو تا تو پھر احوال مذکور کے مطابق نصاب سبب محض بنتا۔ مگر جب یہ مستقل ہو تو نصاب سبب کو نہیں بناسکتا بلکہ اس کو علت شیر سبب قرار دیا جائے گا۔ اور اس میں بہت کوفت بھی حاصل ہے اس لئے کہ نصاب اصل اور عام وصف ہے ہذا اصل کا اعتبار کرتے ہوئے نصاب کو علت قرار دینا ذکر عذاب۔

اگرچہ اصل نصاب کو فعلی قرار دیا جائے مگر علت کا طر قرار دیتے ہیں اور اس دور سے وہ اس کو علت شیر سبب قرار نہ دے کہ خود وہ جو بہ زکوٰۃ کے کافی ہوتے ہیں بلکہ خیرات سے ہیں کہ اصل ایک دوسرا وصف ہے جو عذاب بال کی سبوت کی طرف سے ضرور دیا جاتا ہے جس کا نام عذاب آتا ہے کہ حوالہ اصل سے پہلے اس سے علیہ بر نہیں کیا جاسکتا۔ اور عام وصف قرار دے ہیں کہ خود یہ حوالہ سے پہلے نصاب علت ہی نہیں ہے اسکا دور سے وہ فعلی زکوٰۃ کے ضروری ہونے کا ہی اور نہ بخیرات۔

لیکن احادیث کے احزاب مذکور کے مطابق یہ کہ عذاب سنا دینا علت ہے فعلی زکوٰۃ جاتی ہے اور نصاب کے خلاف ہے۔ چونکہ دور سے اور اس علت کے شیر سبب ہونے کی وجہ سے وجوب کا تحقق اصل رہا بلکہ حوالہ اول کے بعد ہو گا۔ اور یہ عذاب وجوب زکوٰۃ کی آفتاب جاتی بات ہے اس طرح اصل الموت کا ضم اس وقت ثابت ہو گا جبکہ اس طرح الموت کا وصف سے اقتدار ہو جائے تو جو کہ یہاں حکم کا وقت میں آخر ہے اس لئے اس کو علت شیر سبب قرار دیا جائے گا۔ اور یہ وقت اصل الموت علت ہے سبب نہیں رہا جو جس کو یہ علت حقیقہ ہے بلکہ اس کی مشابہت حاصل نہیں اس کا علت جو نصاب کے مطابق ہو کر ہے کیونکہ عذاب کا عرصہ یہ ہو کہ وہ نصاب سے حاصل ہیں بلکہ نصاب حقیقی تہرت کی دور سے الگ ہونے اور غور کو کھلے پائے اور پڑھنے کی وجہ سے حاصل ہوتا ہے اور نہ تہرت کی زکوٰۃ کی تہرت اور بقاء و تہرت کی اثر پھر سے حاصل ہوتا ہے۔

در حال وہ امر جو کہ تہرت کی موت میں موت کو جو سے ہے اس کے اثر کی اموات کے علت جو کہ کی صورت نصاب سے زیادہ ہوتا ہے۔ اس طرح شرعاً قریب بھی جو اس کا حکم کی علت ہے اور اس علت سے جو شیر سبب ہے یعنی وہی کہ احادیث میں انہی کے بعد کی موت کو کہ تہرت کی موت اور اس کا نصاب جو کہ اس میں کھنسا یہ سبب وہی کے بعد خبر دینا آئے گا نیز اس کو کہ علت شیر سبب قرار دیا جائے گا۔ نیز شرعاً قریب پر ملاحت کی قریب بھی حادثاتی ہے جس سے وہی کہ اس کو کہ علت شیر سبب بھی قرار دیا جاسکتا ہے اور ملاحت بھی قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس کے بعد عبارت طاعت فرمائیگی۔

وَعَذَابُ النَّاصِبِ اِنَّ زَكَاةَ اُولِ الْاَنْحُولِ عَلَيْهِمْ سَمْعًا لَا يَسْمَعُونَ وَبَصَرًا لَا يَبْصُرُونَ وَمَعْنَى لَنْ يَكُونُ مَرُوءًا فِي حُكْمِهِ لَآ اَنْ الْعَمَاءُ يُوْعَبُ الْمُرَاةَ لَكِنَّهُ جَعَلَ عَلَيْهِمْ بَصَرًا لَمْ يَبْصُرُوا فَلَمَّا مَرَّ اَنْحُولُ حُكْمُهُ

اسیہ کا سبب الاثر فی انہ اصغر من انی مایس بعد دینہ ذی ماہ و منشیہ بالعدل  
و ان کان مہرجا ای وصفی لا یستقل بنفسہ اشبہ الفعل و کان ہذا الشبہ عالمی لان  
الغائب امن والبناء وصف ومن حکمہ انہ لا یتقار و حوت المکوتہ فی اوّل لعمول نعمتا  
تخلف ما ذکرنا من تسبیح و لیس شیبہ البطل و کان ذلک اصلا کان الوجوب ناجزا من  
الاص فی التقدید حی صبح التعین لکنہ یصیر رکوعا بعد لعمول و کذلک مصر من  
الموت ہذا نعمتا لاحکامنا و معنی الا ان حکمہ ثبت ہے بوصف الا اتصال الموت  
فان شیبہ ربا انہ صمد الروح و ہر علة فی الخفیة و ہذا الشبہ بالبطل من اصحاب  
و کذلک شراء العرب علة طعن لکن یومضہ فی من صفت الشری و ہر المثل فکان  
ہذا شیبہ التبت کاشوی

## ترجمہ

اور پچھنے رکوع کا نصاب سال کے شروع میں اٹھ اعلیٰ ہے اس لئے کہ نصاب ایک ب  
رکوع کے جسے مقرر ہے اور مقررہ نصاب کے موثر ہونے کی وجہ سے وجوب  
رکوع کے حکم میں اس لئے کہ غرض فقرہ کی تکراری کو واجب کرتا ہے یہی نصاب کہ صحت غار کے ساتھ رکوع  
مستفرد دیا گیا ہے پس جب نصاب کا حکم مقرر ہو گیا تو نصاب اس نصاب کے صاب ہو گیا دیکھا آپ نہیں دیکھتے  
کہ حکم نصاب صحت غار کے موثر ہے جو نصاب سے پیدا ہونے والی نہیں ہے اور ایسی چیز تک تو نہیں ہے جو طعن  
کے مشابہ ہے اور جب حکم یہ ہے وہی مقرر ہو چکا ہے مستقل جفسہ میں ہے تو نصاب طعن کے مشابہ ہو گیا اور  
ہر مشابہت کوئی ہے اس لئے کہ نصاب اصل ہے اور ہمارا وصف ہے اور نصاب کا حکم ہے کہ اولیٰ حال میں  
بطل وجہ جو رکوع کا ہر رکوع کا طعن ہے اور وجہ کے حق لایم ذکر کر چکے ہیں اور مقررہ نصاب طعن کے مشابہ ہو گیا  
اور یہی اصل ہے کہ نصاب است اصل ہے تو قدر مقررہ کے اعتبار سے جو رکوع اصل ہی سے ثابت ہوا  
یہاں تک کہ قلیل صحیح ہو گیا بلی ہے و صحت اصول کے بعد رکوع سے کی اور ایسے ہی مرضی الموت تیسرا حکام کی  
اسلام کی نیت ہے مقررہ موت سے مرضی الموت کا حکم موت کے ساتھ اعدا کے وصف سے ثابت ہوا  
و اس وجہ سے مرضی الموت اصحاب کے صاب ہو گیا اور مرضی الموت حقیقت میں علت ہے (یہ مقررہ  
کی نیت صحیح ہے بلکہ اور یہ طعن کے زیادہ مت ہے یہ نصاب کے مقابل میں اور ایسے ہی تیسرا قریب حق  
کی نیت ہے لیکن اس واسطے کی وجہ سے جو کہ سوار کے عصیان میں سے ہے اور وہ وجوب سوار  
تک ہے پس یہ حرارہ ہے ابلیس حالت میں ہے جو صاب کے مشابہ ہے جسے دیکھ دیکھنا

## تشریح

نصاب رکوع و ہمارا مرضی لاطنی نیت ہونے کی بدولت مثال ہے ۔ مثلاً ہمارا فقرہ  
سے حاصل ہو جاتی ہے اور ہمارا پاہنی ہے کہ فقرہ اور صاب لکھا کے ساتھ ہر دو کی  
ہائے اور ہی ہواست و مقررہ رکوع کی مرض ہے ہر حال میں کا موازنہ تو واجب کرنا سب بات کی

[illegible]

سوال: رضاب دھم کے درمیان فرق اسطے ہے وہ نسا ہے یہ علت طبعی تو ہے میں دور نسا  
سب طبعی تو تھا البتہ یہ سب تبہ است ہے تو اس صورت میں رضاب کا طب وہ دوسرا ہونا شروع کیا  
پھر ہے اس کو علت شیعہ کہ قرار دے اور سب سب علت کیوں قرار میں لایا ؟

جواب :- یہاں نصاب اور ہیرو دونوں کی حالت کے ساتھ مشابہت تو یہ کہ تیار و صحیح غیر مستقل ہے جو کسی بات کو مستحکم کر دے کہ نصاب کی حالت کے ساتھ مشابہت ہے۔ بہر حال ہم نے نصاب اور تیار و صحیح پر غور کیا تو عجب کو ہم نے تو کی پایا۔ درجہ کو نصف غیر مستقل ہے۔ اگرچہ مشابہت ہے۔ ساتھ وہ غلطی کی تھی، مگر بہر حال اصل معنی ہے، اور مراد غرض ہے تو ہم نے اصل کو صحت و درجہ کو صحت و درجہ دیا۔ یہ نصاب و حالت غیر صحت و درجہ کو صحت و درجہ ہے۔

۱۔ مکلف اگر کاس سیرت و کردار میں زوال و انحطاط کے چند حکمت مشورہ عالی سے ثابت ہو جائے تو اس لئے کہ یہ سب سے زیادہ اہم ہے۔ لہذا اس کے لئے جس شخص سے جو سیرت میں ہے۔ وہ فقہاء کرام اسلام و دین کے شراب اطرب و انصار معن و مکارم ملت سے ہیں جو ملت سے اور ملت سے بہرہ کی تفریع میں فراموشی اور اس کے سیر متالی میں غرضی۔

سبق نمبر ۷۹

**سبق نمبر ۱۷**

یہاں سے ایک اصول کی پیش فرماتے ہیں کہ جب مسلم سے دو مسلمان  
کے مابین مشفق جو جو دونوں خوش جو اور نہ اگر جس کو خوش ہے در  
دوسرا نہیں تو وہ اس کھ سے حادث ہے تو ان دونوں میں سے کوئی یقیناً کوئی دوسرا خوش  
ہو گا تو وہ مسلمانیت کھلائے گا اس میں دوسری کی ظاہر ہے مگر اس سے کہ حکم اس کی کیا نہایت  
ہو گا کیونکہ یہ اولیٰ کے مقابل میں جاری ہے اس لئے کہ حکم کا وجود اس کی وجہ سے ہے درحقیقت اس لئے کہ یہ  
اس میں خوش ہے تو وصف اولیٰ کو حسب کمال قرار نہیں دیا جائے نہ جلد شہرہ اعلیٰ چاہئے نہ وہ سے اس کو کھ  
غیر حسب فکر دیا جائے کیونکہ اولیٰ کی علت ہے اگرچہ وہ صرف معنی صفت ہے اس لئے اعلیٰ حسب یہی ہے  
اس کی مثال یہ ہے کہ است قرات (محرر کا حال) اور ملک روحوں کا کوہ حق کی علت ہے غرض ان دونوں کو  
یہ سے جو نہ جلد ہی ہو گا کیونکہ یہ ہو گا اگر ملک آخر میں سے سلا کوئی شخص اپنے محرم میں سے کسی  
قرنی محرم کو خریدے تو یہی ملک (جو نہ دوسرا ہو) اس لئے کہ اس میں خوش ہے در آخر قرات آخری جزو











تسعد آن شرط و لفظی علت نیست بصلحت الحکم لکن بشرطی است لا یقصدی غایبہ و مشتری  
 مباح بل تشبیہی فلم یصح ان یجعل علتہ بواسطۃ النفس و اذا التفت نظر الشارح ما هو علی و  
 شرط تشبیہی بالعلل فیما یخلق بہ من الوجہ و اقام مقام احدہ فی بیان ضمان النفس و افعالہا  
 جسیقہ و اما اذا كانت العلة حادثة لرب نفس الشرطی حکم العلة و لہذا قلنا ان شرطہا نفس  
 و الیمن اذ ارجب جیسفہ عند الحکماء ان النعمان علی شہود الیمن لانہم شہود العین و کذا  
 العلة و لم یثبت ما یجوز انما حکموا بسبب کثیر و التیجور و الاحتمال و الاحتیاج فی اطلاق  
 و التناقض و شہودہا عند الحکماء بان النعمان علی شہود الاحتمال و العلة و التیجور  
 صیب و علی ہذا قلنا انما المصلح التولی و الحاکم قال لہا عنہ اسقط لہ کانت  
 القول قول استصحابا لانہ یثبت بما هو الاصل و ہو صحتہا العلة للحکم و یسکر  
 خلافہ الشرط بخلاف ما اذا ادعی الجراح الموت بسبب احراق یصدق لانہ صلیب  
 حلة

ترجمہ

امدیہ مال شرط پس وہ شرطیں ہیں مراد ہے اس سے جس کی حوں ملکی ضمانت ہو شرط کے  
 وقت پائے جانے کے اعتبار سے نہ کہ اس کی وجہ سے وجوب کے اعتبار سے پس و التناقض جو  
 دلالت دہا پر صحت ہے وہ شرط برکت قول استقامت کی وجہ سے دعویٰ در کے وقت پائی جانے کی شرط کی وجہ سے  
 نہیں ہے اور بھی شرط کو صحت کے قائم مقام کر دیا جاتا ہے جیسے راستہ میں گواہ لکھو، اور جو گواہوں  
 کو نہ تصدیق میں شرط ہے اس لئے کہ نفس مقننہ کی علت ہے اور جلتا سبب نہیں ہے بلکہ جس کا وقت  
 ہے جو شرط کے عمل کو رکھتی ہے نہ صرف بلکہ اگر وہ گواہی تو یہ بات ثابت ہوئی کہ مع شرط ہے بلکہ صحت علم کی صحت  
 نہیں رکھتا اس لئے کہ نفس امر نہیں ہے جس میں کوئی لکھ کی صحت ہے اور جلتا سبب نہ جلتا ہے پس یہاں دشمن  
 واسطہ نفس علت سے کی صلاحت میں رکھے گا اور جب علت شرط کے صانع ہوئی اور شرط کے لئے نہتہ  
 علت ہے اس وجہ سے کہ شرط کے ساتھ وجود متعلق ہے تو صحت النفس و اول و دونوں میں شرط کو صحت کے ساتھ  
 مقام کر دیا گیا اور یہ حال جبکہ صحت علم کی صلاحت رکھے کہ شرط علت کے نہیں ہیں۔ ہوا کی وجہ سے ہم نے کہا  
 کہ شرط و یسک کے خود سے جب علم کے بعد نہ تو مان کر یا تو صحت انہو نہیں پر کا دہا میں نصف ہر کا صلاحت اس لئے  
 کہ جبکہ صحت کے گواہ ہیں اور جیسے ہی صحت اور سبب ہو۔ دونوں میں جو جاتی تو سبب کا حکم ساقط ہو جانے کا  
 جیسے تغیرہ اصحاب کے گواہ جبکہ وہ لائق اور عاقل ہیں جیسا کہ ہم نے علم کے بعد رہتا کہ جس تو صحت انہو  
 اعتبار پر جو اس لئے کہ یہ را صیار صحت ہے اور غیر سبب معنی سے اور ان کا یہ دیر تم سے کہ سبب و صلاحت  
 معلوم کرتے ہیں ہر کے کہان نہ کہ کہہ کر کہ اسے اس کا صلاحت پر ہر کا کہانے دہا و اس سے قبل کہ اسے کوہ اصل  
 ہے اور اس لئے کہ صحت کا علم کی صلاحت رکھتا ہے و ردہ لکھ کر تے سر کے صلاحت کا قصد نہ لے کا صلاحت

ای صورت کے متحرک جراثیم کو دیکھ کر صحت سے ڈنڈا کاڑھو کی روئے تو عمارت کی تعمیر پر عین فی حاکم سے  
 کہ جو راجا جس وقت سے

**تشریح** بشرط ان تمام تصدیق کر لیں، لی اور راولپنڈی میں حکومت کو یہاں سے صدارت اور ان کے درباری کی وجہ سے ایک ہوتا ہے اور ان کے لئے ایک ہوتا ہے اور ان کے لئے ایک ہوتا ہے۔

سبق نمبر ۷۸

سبق نمبر ۷

سابق گفتگو سے یہ امور معلوم ہو چکا ہے کہ علامہ کے مدد علم کو قبول کرنا  
 کی وجہ سے جوئی کو برسرِ حال عساکر خیرا اور ہمسایہ کی جانب سے جوئی  
 مقررہ کی جانب سے علم کی صنعت ہوئی۔ اس پر مشورہ کرتے ہوئے دوسری مثال پیش فرماتے ہیں کہ زمرے  
 فالذکر کے نظام کی بڑی کھولدی میں کی وجہ سے وہ کھانگاہ کو قبول کرنا اور ان پر ضامن واجب ہو کر اس نے کر  
 نجات غلام کی طرف تہ حرہ غلام کا فضل ہے اور غلام فاضل شمار ہے اور ان کے کامل شرط ہے کہ وہ  
 کے صلے سے صرف مال کا ہے۔ یہ جو امر اس مسئلہ میں ہے یہی غلام کو کھانا دینا اور ان کو ملنے کی ہوس  
 ہے۔

یہاں یہ شرط دہرائی گئی ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو کسی چیز کے بارے میں کوئی چیز بتائی ہے تو اس شخص کو اس چیز کے بارے میں کوئی چیز بتانے سے منع کیا گیا ہے۔

جیواں۔ درحقیقت شرط کہنے پر مار دینا مانع کو کسی کے بعد یہی دیو حکم متفق ہو جاتے ہیں  
 مانی ہو ہے اور سب ملک سے کھلے ہو کر اسے صبر کی جانب سے و صوب حکم صفا سے پہنچاؤ۔ و تہو حکم ہر مانی  
 کو مانتا ہے کی وجہ سے ہر مانگا ہے کہ یہ شرط کی مانی سے ہے۔

[illegible]

سوال :- کائنات اور کربل دونوں ایک ہی دائرہ میں ہیں ؟  
جواب :- جہاں ۔ باعتبار حکم کے دو غور پر محالہ نہیں ہے ظاہر و باطنی میں ہونے کی

در سے غریبوں کے دروں کے درمیان تافرق ہے کہ حسن کا دل جب مغفل ہے مگر ہر شرط کی غریب ضرورتی نہیں آتی کیونکہ اگر حسن میں نالایق کام نہ نہیں جس سے کہ تیرا یہ عقیدہ نہیں تھا اور حال کا اس قدر شرفی مگر اسباب بہت کیونکہ میں نے صلہ سے مالانایق ہو سکتا۔ تو کسی وجہ سے اندر دوسرے درمیان اس کا توفیق کیا ہوا ہے کہ اگر غریبوں کے درمیان کوئی غریب نہیں کیونکہ اصول گور چکا ہے کہ جب غریب کے اہل حوالہ ہیں اور حکومت ہو تو چل کر تو یہ حکم ان احادیث سے ان کی طرف ہر طرف اور سب کی طرف نہ ہوگا۔

بھیرا کہ اصولی مذکور کے مطابق اگر کسی شخص نے پرندہ سے تیرے کا دروازہ کھود یا کسی کی وجہ سے وہ  
 لگا تو یہاں پر ہرستاناں ملت ہے اور فتح کا حق شرط ہے کہ میں سب میں زماں تو سب پریشان  
 نے گا، بس تو اس میں حد اب تک ہے اور ہم محمد کا خلاف تھا، ام محمد سے ہر جس کے حق کو مل  
 پڑا تھا کہ اصل قرار دے کر فائز کا دھونے والے کے حق کا شرط اصل، ملت قرار دیا ہے اور حضرت انہیں  
 نے اس کو فائز حق قرار دیا اور شرط یہی ہے کہ تیری سے کر دیا ہے۔ تو امام محمد کے نزدیک  
 تاج پرستان واجب سے اور ضرب سے ہیں ورنہ کے روکھا جس ہے۔

سوال :- جوہر صحرے میں کھلتے کے لیے علاقہ کیوں نہیں ہے (جو کھجوروں میں کھارے) ،

حصو اسے۔ ہے تو غافلین نے مکر و تدبیر کے اندر تو اس کا اعتبار کیا ہے۔ ہاں اگر مستوطہ کے اندر  
 اس کا اعتبار نہ ہو جائے اور متعلق ہو جائے۔ اس سے لھذا اپنے کو گرایا ہے تو میرا غافلین کا واجب  
 رہو۔ متعلقہ کی سلام فرود میں سے روٹی قسم خدمت ہے۔ وہ سلامت اس کو بھیجتے ہیں جو غافلین میں  
 و لو کہ تم نے ان کو کاتھارہ میں دھواں کیا ہے۔ اسے جیسے جگر مراد صلوٰۃ امتحان کی طاعات میں اور جیسے اذان  
 ہمارا کادب و علی ہوئے کی طاعت ہے اور جیسے احسان مستور کے۔ اس کوئی میں انتہائی طاق میں دھواں  
 شہر میں۔ اور غافلین کے طاعت ہے۔

درود و تلاوت کا ہم سطر بھی رکھ دیتا ہے اور وہ تلاوت میں کو مجازاً سطر کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ اب یہ تائید احسانِ خدا سے ہے کہ انھوں نے ثابت ہو کر صرف کتب پر مبنی جبر کا دعویٰ نہ کیا۔

سوال : ہاں کی کیا دلیل ہے کہ اوصاف شرط نہیں بلکہ ملاقات ہے ؟  
 جواب : اول میں یہ ہے کہ صراطِ مستقیم کے ساتھ ملاقات آئی ہے اور یہاں اوصاف ضروری  
 ہے تو اس اوصاف کی وجہ سے علمِ حرج ہو جاتا ہے یہ جو علمِ اوصاف قبل از حکم رحمہ کا باعث ہوتا تو یہاں  
 اس کی دلیل ہے کہ اوصاف شرط نہیں ہے اور یہ ہوتا ہے کہ علمِ حرج کے اوصاف علت اور سبب نہیں ہوتے بلکہ  
 اوصاف کسی بھی درجہ میں معنی الی اور کم نہیں ہے (المتضح)



میں نے اس کا سامنا کر لیا اور اس کے نتیجے میں اس نے مجھے ایک نیا راستہ دکھایا۔  
 (پیشانی پر ہاتھ رکھ کر)

حدہ تھیں دے دیا اس شخص کے ارادے میں تو یہ خواہاں ہوا کہ کوئی ایسا مرد نہ لے کر کہ وہ (دیکھو) ، (وہ)  
 ایسا رہا کہ اس نے کہہ دیا کہ اس شخص کے قائم مقام ہے۔ مگر اس کی وجہ سے حرم بھائی کر چکے  
 ہیں۔ اور اس شرط کے اوپر لاہل گناہ کا قطع خارج ہو رہا ہے۔ میں اول سب سمجھا دیا۔ یا تو ان کی اہانتا منع  
 کی جاسکتی ہوگی خلاف کوہیں میں کرتے کے اس سے کہہ گئے ہیں کہ اے اے اختیار نہیں ہے یہاں تک کہ اگر  
 اس نے اپنے کو خود گرا جائے تو ان کا حق بایکساں ہوگا کہ میں اس کا صاحب ہوں گا۔ اور میرا حق ملا ہے  
 جس مادہ ہے جو وجود کو پہنچا سکتا ہے اس کے اس کے ساتھ خوب اور اچھے متعلق ہوں اور کبھی ملامت کا نام  
 شرط نہ لکھا جاتا ہے۔ یہ زنا سے حرم باہر طار آجیے۔ مگر اس اہانتا ہے اس لئے کہ اہانتا سبب  
 ثبات ہوتا ہے خود حکم زنا (حرم) کا مغرب ہوگا۔ لیکن اہانتا یہ بات کہ زنا اول صورت سے پایا جائے اور  
 اس کا ثبوت نہ کر سقے یا وجود اہانتا پر موقوف ہے۔ پس ایسا نہیں ہے اور اس کی وجہ سے شہود اہانتا جس کے  
 شہادت سے زنا ہو کر کسی کی گئی حال میں صاحب مہربان گئے۔

**تشریح** منہ را لایا فلا یعنی جب ملت صاحب علم موجود ہو تو حکم کی اطاعت ضرور کی جائے گی۔ اس اصول کی بنیاد پر ہم نے کتبہ میں لکھا ہے۔ باقی سے واضح ہو کہ اس کا حکم تاریخ ۱۲۸۱ھ کے بعد لکھا گیا۔ نہ صرف یہ ہے۔ بلکہ چونکہ ہمارے کتبہ میں صرف اذان و اقامت پر محدود ہے۔ اس لئے کہ کیا ہے یہ غرضی علم حسب ہے۔ رنگ پیر۔ سب سے ہی علم تعلیم میں ہے جو کہ درہمیان میں علم لایا۔ کا عمل موجود ہے۔

۱۔ اگر جو یہ صوفیوں و مشائخ پر قرار دیا۔ اس کی کو ہدایت کر دینا تو ہمیں پر صلا واجب ہوگا یہ واجب صوفیوں کی بات ہے۔ بلکہ اس کا ہے اختیار دے چنانچہ اس پر حد ہے۔ نہ زنا نہ رجم نہ عمر کی موت ہے اور مصافحہ کی کی امت ہے۔ جب ملت صاحب علم ہو۔ دے تو طاقت پر صلا نہیں ہوگی۔ ہوا اثر شوہر و تالعدہ علم ایمان شہادت سے جو تا کر میں تو نامزدیت و بی بی کی کہ اس لئے کہ وہ خود ملت میں ملحق شوہر و تالعدہ نام پر بعد و حور صلا واجب ہوگا اس لئے کہ وہ خود علامت ہیں۔

**سبق نمبر ۱۰** ان کے مشرور و مصلقات احکام مشرور و عکایاں پر چھاب ضرورت مقلی  
 ہر اس چیز کو بیان کر دیا جائے کہ وہ مصلقات مشرور سے لبرال اب اس  
 بیان کیا ۲۰ ہے ۔ اور ہر مصلحت کہ اس فی نقل البلوغ مصلقات کو مقلی ہیں ہے در نکاح طر  
 ہر مقلی مقلی ہے تالی میں زور فی نقل ہے ۱۰ رادلی میں تصور عقل ہے تو اس سے معلوم ہو کہ حکام مشرور  
 تکلیف کا طاراجست پر ہے در بدلت عقل سے حاصل ہوتی ہے اس لئے یہ عقل کے بارے میں کہ عقل





شرح نفس النعم وہی کواکبہدین عقل صغیرا کای و سدرانی وقف علی مطلب و ہرک  
کایہاں دان نہ تنہف الذخیرۃ و کلمات الاثریۃ لا علیہ بالفضل اذلا دونہم و من اعتقد  
اشراق ولم تطلع الذخیرۃ لہم معذرتہ لعلہ یصحیح فی الدیان لکن منہ کلمات الاثریۃ  
وہو فوسل فی بدین الادیانی یعنی یہ طریق بصدقی بہ من حیث ستمس لایہ ورت الحواس فیستند  
المطلوب للقلب حد کہ القلب بتأملہ بترونی نقد تعالی کا باجانبہ و ہوا لکن فی تلمذات الکافر  
اداب و عتوبہ اشباع ہوا و صح الطرق کات الصبر مدکنہ بشاہد و سبب العقل کایہ ۔

### ترجمہ

بالنفس عقل کے بیان میں عقل کے اسے میں انوکھے دہل بدلے، اظہار کیا ہے کہ وہ عقل  
جو برہم میں ہے یا کہیں و منکر کہ ہے کہ عقل اس جیسے ہے جس کو وہ چاہے کھلتا ہو  
ہے کہ کوئی کئے اس کے لئے کھلتا ہے تعلیم کے ساتھ عقلی طریق سے کہ جس معقولہ کے یہ و تفرق نہیں و ایک  
وین فرما سے و کلمات ثابت ہے جس کا عقل ادراک کر کے یا اس کو قیاس ہے اور اس کو جسے مطلب نظر ہو نفس  
عقل کے ساتھ متوجہ فرما دیا ہے اور انہیں نے کہہ ہے کہ جس کو کچھ ہوتا ہے عقل جو کئی چھوٹا ہوا یا بڑا اس کے لئے مطلب  
انسانی کی واقعیت سے و نہ کہ ایمان سے کوئی مدد میں ہے، اسے اس کو دولت سمجھ کر جو ادراک سے لے کر ہے کہ  
نہیں حرکت کے عقل کوئی اشارہ نہیں ہے اور جس نے نہ کہ انقطاع کا حال اس کو دولت سمجھ کر جو ادراک سے لے کر ہے کہ  
اور جب عقل میں قول صحیح ہے کہ عقل مجتہدہ اہیت کے اثبات کے لئے اور عقل آدمی کے بدن میں ایک دور ہے  
میں سے اور سستہ و کچھ ہوتے جس کی تیار اس طرح سے ہوتی ہے جو اس کا ظہور کی رہائی ختم ہوتا ہے  
ہے پس قلب کے لئے مطلوب ظاہر ہوتا ہے نہیں مطلوب کو قلب ادراک کر رہا ہے تا کہ عقل سے اثر نہ دے گی  
تو صحیح رہے کہ عقل کے وجہ کرتے سے اور وہ عقل، عالم ظاہر میں سورج کے حق ہے جب وہ نور ہو جائے  
اور اس کی شہادت ظاہر ہو جائے اور سستہ و کچھ ہو جائے و تعلق سورج کے نور کی اور سے اور کہ کہنے  
وہی ہو جاتی ہے (عقل) جس کی رہائی نکال ہے ۔

### تشریح

۱۔ ذرا دیکھو کہ الہیت کی صورت اور علم کا تصور کونسا ہے اور اس کی مدنیہ ہے۔ کلمات  
عقل تفسیر سے ۔ عقل عقلی حقائق میں موجب، لذات میں ہیں اس کے ان میں  
سنتھ و مدنی ماری ہوتی ہے اور عقلی عقیدہ میں یہ بات نہیں ہے کہ جس میں تسبیح و تہلیل ہو اس کے معقولہ کے  
عقلی عقیدہ کو عقل غریب سے کہہ جایا ہے ۔ کہ قیاس و قیاس کہ جس میں جس کی اہیت کے سانی و مدنیہ یا  
اسب ہونا اس کا حصہ غرض ہوتا ہے یا صحت نکال ہے ۔

۲۔ ادراک میں عقلی مدنیہ ہونا اور آخرت میں عقلی عقاب دسرا ہونا یا دوسرا میں عقلی مدنیہ ہونا اور  
آخرت میں عقلی ذاب ہونا یا عقلی اور اعجاز کا خلاف صرف آخری صورت میں ہے ورنہ اول و دوم

نہیں، انسانی عقل سے ثابت ہو چکا ہے۔ اگر وہ عقلی طور پر دیکھ لے تو وہ اپنے کمال کے بعد اس بات کا شعور کرے گا کہ وہ اپنی رائے کی صورت میں وہ محض اپنے کمال کو حقیقت کا نام نہ لے رہا ہے بلکہ اس مسئلہ میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال کا شکوک نہ ہو گا کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔

سبق نمبر ۷۷

**سبق نمبر ۱۴**  
 پہلے سننے میں اصولِ ناپ کے سامنے ٹکرائے جاتے ہیں۔ اس پر کچھ تجویزات  
 ہیں۔ مگر ہمیں یہ جاننا پڑے گا کہ جو یہاں کا نصف نہیں ہے، لیکن اس کا، جسٹس  
 سمجھ ہے۔ ایک تہہ کیس جہان کی حکومت ہے اور یہ مگر عدالتوں کے سامنے نہیں آتا۔ اس کا  
 مسئلہ نہیں نکروہ اسلام کی توصیف یا یاد رکھنے کے تو اس کو نظر انداز کر دینے کے لئے کہیں شہر سے باہر ہو جاتا  
 لیکن جب وہ پلاندہ نکلتا اور اس کا بھی اسلام کا توصیف ہو جاتا ہے تو یہ وہاں ہے شہر سے باہر نہ جاسکتا ہے،  
 کیونکہ یہ کہ جب تک اس شخص نے جو اس کا یہ کہہ دیا ہے کہ اس کے نصف نہیں ہیں تو اس صورت میں اگر  
 مرنے والا اسلام کی حیثیت کو جاننا نہ رکھنے تو اس کو حکام اسلامی کی ضرورت پڑ جائے گا۔

اسی طرح اگر کوئی بالغ لڑکا جو بچپن میں کاسلہ کی دھوت پہنچا کر رہا ہے تو وہ اس شخص کی دہ سے اچھا  
کاسلہ پہن کر دیکھ کر اس سے کہے گا کہ اس کا بچپن ہی اس کا بچپن ہے اور اس کا بچپن ہی اس کا بچپن ہے  
تو اس کو معذور قرار دیا جائے گا لہذا اگر وہ ایسا شخص ہے تو اس کی تعریف نہ کر سکے۔ اور ان میں سے  
کسی پر اعتماد رکھے تو وہ معذور اور غیر مصدقہ ہے۔ لیکن اگر بعد از اس کے وہ غافل اور غافل  
سے کام لے کر خود بہت اچھا اور بے تامل ہو تو اس کے تمام عقائد کو رد کیا جائے گا اور اب اس کو معذور قرار نہیں  
دیا جائے گا جیسے اگر کوئی بچہ نہ لایا ہو اس کا نام اس کے نوالہ کر دیا جائے گا نہیں، اگر وہ مسجد جو قریب  
میں ہو تو اس کا نام اس کے مسجد ہوا کر دیا جائے گا نہیں، اگر وہ مسجد جو قریب  
میں ہو تو اس کا نام اس کے مسجد ہوا کر دیا جائے گا نہیں، اگر وہ مسجد جو قریب  
میں ہو تو اس کا نام اس کے مسجد ہوا کر دیا جائے گا نہیں، اگر وہ مسجد جو قریب

نہج تیس زبانیں پکارتا تھا کہ جو غصے ۳ روز کے بعد اس کا گلہ سو کے خور کر دے گا  
مکمل طور پر تندرستی کی دوا ہے۔ یہاں کی لڑکی لڑکا اور اس کو لڑکا کی طرح دے کر دیا گیا تہہ اس کا ہی کوئی  
خاص فائدہ موجود نہیں ہے۔ بہر حال باب غلیجی کا یہ دوا بہت ہی پیٹ اور ستارہ اور مغز کے درد میں  
تقریباً ۱۲ گراہ ہے۔ دردوں کو علاج کے یا کوئی لڑکا لڑکا دوا دینا نہیں ہے۔ دوا میں مغز کے پوکے اس  
شعبہ کو ملحق سمجھ کر قرار دیا ہے جس کو دوا کا نام نہیں ہے۔ سدا اُن کی کو قتل کر دیا جائے تو ان کے جن  
اب قرار دیتے ہیں۔

ہر امام سنیہ و فیر عقل کو نفرت دیتے ہیں حالانکہ اس مسئلہ میں کوئی نص نہیں ہے، واپس مغل

کو ضرورت نہ رکھتا تھا اور اس کی وجہ سے تو اس کے حریفوں میں تنازعہ و تفرق پیدا کر مقل کو سوجھ بوجھ نہ رہا۔  
اس کے خلاف ثابت کیا۔ ہر مقل کے ساتھ گواہیت و تصدیق کا اشتکار ہوتا ہے تو اس کو مقل کو کے مثل محبت  
مستقر قرار دینا بھی غلط ہو گا لہذا یہ احوال یہ ثابت ہو کر کہ مقل اہیت کا مدار ہے لہذا اب ایسے کے کیا  
کی ضرورت ہے جو ان اہیت کو مدار میں جو کر اس کو تسلیم کر رہے ہیں۔ ان کو جو ان کو دے کی ضرورت ہے۔ اب اہیت

ولهذا قلنا إن الأصغر غير مكلف بالإيمان حتى إذا غلبت المصلحة حتى تمت تسليمه من غير إيمان  
ولم يفتقد إلا سلامه فحصل مرتبة الأول من من وجبها ولو ثبت كذلك لانت من وجبها وكذلك  
منه في الذي لم يفتقد إلا عودته غير مكلف بغير العقل وإنه إذا لم يفتد فإنه لا يمكن ولا  
يستقيم على شيء لا يصدق وإنه إذا أعلن ملة من غير وجه فأنه لا يثبت له إيمان قبل ظهوره في حق  
معدون وإن من تلك الملة عودته على نحو ما ذكرنا من جملة في السبب إذا لم يفتد ولا يفتد من حصة  
من السبب لأنه قد استوى في ذلك في التجربة والاستعداد فلا بد من إيمان يردده ويشتد وليس  
على أحد في هذا الباب دليل قاطع في حق العقل عليه موجهة يتبع السبب بجلالة فلا بد من  
تقديم عليه ومن هنا ومن كل وجه فلا دليل له أيضا وهو من حصة العقل ليردده في قولهم  
نقلهم من عودته أو كانوا ضمنوا أنفسهم كغيرهم فقلوا وذلك لأنه لا أحد في السبب أو حصة غير  
معتبرة عليه بما عليه بل لأنه العقل والاعتقاد هي حصة العقل وإن العقل لا يفتد من  
الهي من يعلم حصة نفسه بكمالها وأما العقل من حصة الإلهية فلا كلام في هذا  
مضم على حصة الإلهية والأمر للمصلحة عنها

الحمد لله

اور اس وقت تم نے کہہ کر مجھ پر ہاتھ ڈالنا شروع کیا ہے یہ رشتہ کب کب سے ہو گیا ہے  
وہ کہیں مسلمان کے خلاف ہیں جو دوسرا مسلمان اور عرب کے درمیان اور وہ اصل میں تو میانہ رو کے  
نہیں دیا چاہئے اور وہ اپنے شوهر سے کہہ رہے ہیں کہ وہ اس کا بیٹا ہے اور وہ اپنے شوہر  
نے کہی اور اس کے ہم جنسیت سے اس شخص نے جنس میں اس کو دعوت دے چکی ہو کہ وہ اس شخص کو ہم  
دوبارہ دلا جائے اور اس کی صداقت یہاں تک کہ اس کے اور بھی ہیں سے کسی شخص پر متفق نہ ہو  
اور جب اس نے تمہاری تقریر کے بعد یہ اس کی مدد کی اور اسے قہر (انجام) کے دیانت کرنے  
نے کہی تو وہ معذور نہ ہوگا اگر اس کو دولت سے کسی بھی اس طریقہ کے مشہور اور فضیلت کے  
معاذ ہے کہ جب وہ کہیں سال آج چاہے تو اس سے اس کا نام نہیں روکا جائے گا اس  
آزاد فتنہ کی مدت کو حاصل کرنا ہے تو ضروری ہے کہ اس سے اس کا نام نہ لیا جائے اور















میں اس میں نقصان ہے کیونکہ درخت اپنے سارے حصے اس سے محروم ہو رہے ہیں حالانکہ یہ پسندیدہ چیز ہے  
بکرا نقص ہوئی ہے کہ کھارک کا مال درخت کو مل جائے ۔

اس میں عافیت دینے کا طریقہ نظر کرتے ہوئے اس کی وصیت کی گئی ہے اور میراث میں مال کا ناہنجریہ اس  
کی وراثت میں ہے کہ اگر بچہ وصیت کرے تو اس کا مال درخت کو مل جائے تو اگر ایسا بچہ کا نقصانی ہو تو اس کا مال  
درخت کو بکرا کا حصہ ہوا کہ اس میں بچہ کا نفع ہے ۔

مسئلہ ۱۰۔ جب بچہ کے بارے میں آپ نے یہ فرمایا تو پھر مال کی وصیت بھی درست نہ ہوگی یا جتنے ؟  
جواب ۱۰۔ جیسے مال کی طلاق اور طلاق درجہ درست ہیں اور فرس وینا درست ہے اس طرح اس  
کی وصیت بھی درست ہے ۔

مسئلہ ۱۱۔ چیزوں کا بیکری نہیں نہ خود روئی اجازت ہے اور نہ وہ خود بچہ کے مال میں ان امور کو کر سکتا  
ہے ۔ البتہ مال بچہ کے مال کو نکال کر فی دے سکتا ہے کیونکہ اس میں بچہ کا فائدہ ہے کہ بچہ کا مال مٹانے سے  
نقصان ہے اور اگر اس کے پاس مال ہو تو بکرا سے صاف نہیں ہوگا جس میں بچہ کا نقصان کا ہر ہے ۔

مسئلہ ۱۲۔ جب بچہ سے اس کی طلاق کے افعال غیر مختار ہوتے ہیں تو وصیت مال کے اندر دے کہ بعد  
آپ نے حکام و شیوخ سے اس کی وجہ اس سے بچہ ہونا اور میراث سے مراد اس پر کیوں جاری کئے  
جس کا طلاق ہو نا غیر ہے جیسا کہ طریق کا مشابہ ہے البتہ احکام آخرت نافذ ہوئے تو یہ صحیح تھا کہ بچہ ؟

جواب ۱۲۔ ہم نے یہ احکام لکھا جاری ہیں کہ بچہ وصیت از دادا یا قریب ہے جو بچہ خود بخود نافذ  
ہوئے ہیں جیسے اگر بچہ کے والدین مرد ہو جائیں تو بچہ بھی احکام نافذ جاری ہوتے ہیں جیسے اگر بیواں بھی  
ہوئے تو بچہ از دادا قابل حو نہیں ہے ۔ اس کے بعد وصیت کا طلاق فراموشی ۔

وَحَيْثُ هَذَا فَلَيْتَ اِنْجَبَا اِذَا تَوَكَّلَ لَمْ تَلْمِزْهُ لَعَلَّهَا وَادَّانَ التَّوَكُّلُ لَكُمْ وَاعَادَا اَوْ هُوَ  
الْحَبَشُ لَبِثُ مِنْ اَعْمَالِ الْغُرَبَاءِ وَصَلَتْ عِنْدَ نَحْلٍ فَالْتَفَتَ رِيْنُ كَانِ فِيهِ شَيْع  
ظَاهِرٌ كَانِ اَلَا رِيْنُ شَرِيْعٌ فَهَذَا لِمُورِثِ الْاَنْوَاعِ اِنْ شَرِيْعٌ لِيْ حَقِّ النِّصْبِ وَفِي الْاَسْتِغْنَاءِ  
اِلَى الْاِيْمَانِ مَوْرَثِ الْاَقْصَلِ لَا مَحَالَةَ اَلَا اَنْتَ شَرِيْعٌ لِيْ حَقِّ اِبَالِجٍ كَمَا شَرِيْعٌ لِيْ الطَّلَاقِ  
وَاصْطَاقِ رَاثِيَةٍ وَتَرْكِ عَوْمِ اِيْشَرِجٍ ذَلِكَ فِي حَقِّ لَبِثِي وَلَمْ يَلِثْ ذَلِكَ عَلَيْهِ غَيْرُ  
مَحْضِ الْاَرْضِ فَانْتَ مِيْلَكَ اِنْقَاصِيْ تَوَلَّيْتُ اَلَا مِنْ عِنْدِ التَّوَكُّلِ بِلَا يَتِ الْاَحْضَى وَاهِ الْاَرْثُ  
فَلَا تَحْتَمِنِ الْعُضْوِيْ اَحْكَامُ الْاَخِرَةِ وَفَالْمَرْسَمِ مِنْ اَحْكَامِ اَلَدِيْ عِنْدَ حِلَافِي  
لَا يَنْبَغِيْ يَرْسَمُ فَانْتَ اِيْضاً لَمْ تَحْتَمِنِ لِيْ قَطْعُ الْاَبِ لَمْ يَصِحْ الْعَفْوُ عَنْ  
مِثْلِهِ كَمَا اَلَا اَنْتَ تَعْمَلُ اَلَا لَوِيْ



# شرح الخوصی فی

## دس حصے الی

مقام بہت کم کیا ہوا خون کی حالت میں تو ام اور سٹ کے ردیہ رونا صوم کے کم میں ہے ہزار گراہ وصال ختم  
 ہونے سے پہلے ہی اور وہ سلسلہ میں کیا غار سے سلسلہ میں کیا غار میں ایک رات پر روتے ہوئے سے پہلے ہی جو ان  
 سے پانچ سو چار تو ان کے راتیکے صاحب خون کے راتیکے اور غاروں کی قضا اس پر واجب نہیں ہے بلکہ باوجود  
 کے نزدیک اس کا حکم میں بیوی اصل میں کمر کو مارنے کے ہے تو مالکے نزدیک پروردگار عزت میں بیوی اصل میں کمر کو  
 اور پردہ کی قصہ و وجہ ہوگی اب جو بیوی صمد اور غیر صمد کی حد بیان کرتے ہیں کہ غار کے باوجود بیوی صمد  
 ہو لے گی حد یکھوں ایک دفعات سے زیادہ وقت سے کچھ زیادہ جو کا جب و کس طرح ہے تو کچھ زیادہ  
 کا صوفی الکوف - بتا رہے ہیں مگر ہے ۔

اور روزے کے لئے بیوی صوم کا صمد ہے کہ بڑا حد و صوم میں ہے مگر دیا ہے اور کوٹوں کے  
 بارے میں صوم کی حد جو ہے کہ حد یہ ہے تو پورا صوم محمود ہے لیکن اگر بڑا حد ہے تو پورا کہ حد یہ ہے  
 ناقص کہ اگر دیا ہے صوم کے حق میں اس کا حق اور صوم کی حد کا کہہ دئے جو اس کا حق نہیں ہے اس کا  
 احتیاط نہ ہو یا ایسا صوم نہیں مگر صوم اور جسے ایمان اور تائی جیسے کو خواہی ہیں صوم کے حق میں امت  
 ہو کہ پھر حد میں کی حد یہ ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 دو حد میں صوم ، صوم اس کا حد یہ ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 خواہی میں سے صوم کی حد یہ ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 بلا حد نہیں کے وقت ، اس کا حد یہ ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 اور کہ کچھ اور صوم کی حد یہ ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 کہ حد یہ ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 حد یہ ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 حد یہ ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے

جیسے خدایہ اور حد و صوم ہے  
 پھر صوم کے صوم ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 علوات و صومات کا ، اور حد و صوم ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 ہاؤ کی حد و صوم ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 ہے حد و صوم ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 اور حد و صوم ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 حد و صوم ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 حد و صوم ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 حد و صوم ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے  
 حد و صوم ہے کہ حد یہ ہے اس کا حد اور حد و صوم ہے



عنه لا يمكن سقوط من جهل ولا جهل الامارة بوجوب عدم العهد ، ويصح منه وله  
ما لا عهد له . لان انقياد من شيا ب الشريعة فحين يجد تغض عن كل عهد  
يحتل العقول ولهذا لا يحرم عن الميراث بالقتل عندنا ولا يلزم عليه حرمانه بالرق  
عنه والغفلان الراف بها في اهلية الارث وكذلك الكركانه بنا في اهلية الاولاد بتو اعدام  
التي لعدم سبب ولعدم اهتلا بقدر حواء وانما لغته بعد البلوغ لثقل الصواع العقل  
في كل الاحتكام حتى انه لا يمنع صحة القول والفعل كسب فتنق العهد لا وقد عثمان باليه  
من الاموال فليس العهد الا شريع جبر او كونه صبرا امدا ورا او معتوقا لا في  
بخصته العهد ويرجع عنه الخطاب كما يوضع عن النص ويؤلف عليه ولا يفي هو على غيره  
وانما يقترب الجود والضيق في ان هذه الامار من غير عهد ودليل ما سبست  
لما ان عرس على ايمو فقه الاسلام ولا يفرق في عقب عهد وقد فوجئ اخير  
وان الصبي اذا قل والعصاة انما قل فلا يفسد فاقه .

تجزیه

**ترجمہ** | یہ فصل ہے انیسواور کے بیان میں خواہش بر ملا حق ہوتے ہیں خواہش دو قسم کے ہیں سادہ اور کتبہ  
بہر حال سادہ کی پس وہ ضرور مرنے اور فتنہ اور نسیان اور بوم اور فخر اور دنیا اور مرضی اور  
میں اور احساس در موت ہیں اور میر جاں کتبہ پس اس کی در تفسیر ہیں ایک مردہ کی طرف سے اور دوسری ایک  
میر کی طرف سے بہر حال وہ جس کی طرف سے ہے نہیں وہ چل ہے در سفر سے اور نکر اور ہر جزا اور خطا اور  
سفر اور بہر حال وہ جو اس کے میر کی جانب سے ہے پس وہ اگر ادا ہے جس میں انہما ہوا اور جہاں اگر ادا جس میں  
انہما ہوا اور بہر حال صحت پس وہ قول سے فقر کو واجب کرنا ہے اور مرنے سے وہ ضرر ہر فتنہ چھوڑا ہے  
یہ سفر کا احتیاط رکھے اور جب مرنے کو جھوٹے تو ادا کا مردم کرنے کی جانب ہوئی ہوگا تو مردم ان کا تو یہ حال  
ہو جائے گا اور ان کے مردم پرے کی وجہ نفس اور جب بھی مردم ہو جائے گا اور نہ ذرا میں خدا کی عذر  
بکہ کہ مرنے کو طہیرے در مرنے کے اندر ہے کہ کہ مرنے کا دقت ایک دفعہ نہایت بڑھ جائے اور نہ کوئی  
میر یہ ہے کہ جو کا وقت سال کو ٹیڑھے محمد کے نزدیک اور یا صحت سے سبب کی (رضی سے آنحضرت  
کی) کے قائم مقام کہ ہے اور نفس اور صحت اور جس میں خبر کا خلا لا رہا ہو یا ایسے جس میں خبر کا خلا نہ  
ہو کیوں وہ مجنون کے حق میں ثابت ہو جائے بلکہ کہ اس کا ایسا اور اس کی بدست ثابت ہوگی اس کے والدین  
کی جب سے وہ بہر حال صحت تو وہ ابتداء میں صحت میں جو اس کے من ہے اس لئے کہ کہ عیال مستحق اور وہ یا غیر  
ہے بہر حال جب کہ کھوار ہو گیا تو اس نے ادا کی اہلیت کی ایک سو گویا سبب اس احباب کے باوجود  
پس ایک مذہب ہے تو اس عذر کی وجہ سے وہ تمام میر کی ساقط ہو جائیں گی جو باج سے ساقط ہوئے یا اقل







# شرح اخرو حسائی

۲۷

درس حسائی

وہ انسداد مدد لائے انعم بالقرۃ اصبیۃ وھذا عارضیہ فی النقصۃ اصلاً و لھذا الاصل حدیثاً فی کلا الخصال و نفع الیہما و اعلمتم متداوی فی حق الصلوۃ حصۃ

## ترجمہ

پھر اسی سبب و بھول لہذا قیاد ہم جو نے کے مانی ہیں ہے لیکن میں طاقتور میں انسان ایسا قاب ہو جو (کون، طاقت کے ساتھ وہے جیسے دورہ میں بھولوں اور بچہ میں تیسریں بھولان میں انسان کو کے اسباب میں سے لازم و یاقینا ہے کہ لے کر نیسان صاحب حق (اسٹر لائی) کہ ہوا نہ سے مارچ ہو ہے بھول حق و لا جہاد کے وراسی غار میں لے گیا کہ تاس کا سہار (قدوہ اولی میں، میکہ قاب ہے لازم کو ختم نہیں کرے گا کھار کھار کے اس نے کر ماری کی مہبت غار کی کو یاد دلایے والی ہے تو غار میں بھول کر کام قاب میں ہے، اور پھر غار خیر میں ہے کہ رب کے استقبال سے ایسی ماری ہے جو اختیار کے مجال ہے اور ہم اس مطالب کی تاجر کو واجب کرے گی جو ادا کے ہے وار و ہوا ہے در طلاق و مثال اور اسام و وقت کے آخر نام کی جو، رت بالکل اصل جو عاقل کی، ماری اس کی تو اپنا، کلام سے کو کر حکم عقلی، ہو گا اور لیجے ہی جبکہ اس نے اپنی غار میں مقید رہا، بھی صحیح ہے، اور اہل اختیار کے کو تہمت ہے اور قدوہ کے اسطر سے تہمت ہوئے ہیں جس کے حل ہے پر۔ ثب۔ اظہار ہے، رت کی صحت کو۔ ثب ہے اور اہل، جہد سے بڑھ کر ہے اس کے کہ جہد یک صلی و صلی کسلی جہد ہے اور طلاق ایک سیاح میں ہے جو بالکل تہمت کے مانی ہے، میں درج سے و تہمت میں درج سے، اور، غار میں کے لئے مانع ہے اور اہل کار کا، شداد دفعہ صحت سے غار کے حق میں خیر ہے۔

## تشریح

اس کی تشریح واضح ہے کہ جن میں اسباب انعم، کسی کی خبر ہے کہ فارسی جہد، الخ الخ الخ کا منقہ مصر ہے کہ جہد کی تشریح واضح ہے کہ کی تشریح باہر العاد کی جاتی ہے جو مشرق طبرستان کی اولوں میں، اصیبہ سے صحیح، موشی العاجزہ و ابی طہ۔ ان میں مع سوانتہ و استمرال انقل مع قیام رطب و ماہری کا جو ہے کہ مصنف نے غار میں منعمین انعمہ لگانے کی صورت میں غار کے نام سے چاہا کہ اور درجہ جو نے کو صحیح کہا ہے کسی بنا و اصحابہ میں ان شمار غار ۲ مسا ہے ویر یعنی

## سبق نمبر ۸۶

غار ۱ سو درجہ میں سے ایک فارسی و تہمت (ظاہر) ہے جو ایک غلی ماری ہے میں کم تر غار طام ماری و غیرہ، کہ کسی قسم کے تفرقات کا ایک میں ہے اگر یہ وہ ظاہر و ذلت زیادہ ہمیشہ و شجہ پر اور طہری حقیقت میں لہر کہ کہ ہے لہذا، جہد انعم کی مہمت، اور غلی کو، استہک و مار سمجھا تو اس کی ذرا میں، غار میں لے ان کو ایسے طام و استہکوں کا غلام بنا دیا۔ سر حال غار کی حقت انعمہ کی حالت میں عرب لکھا کہ ان پر چڑھتی ہے اس کے بعد چاہے وہ راہو سلام قبول

کے تب بھی سب پروردگار کی ولادت پر اتنا رنج ہے اور جب تک مایہ نگر ہوا ہے اس وقت تک وہی کاسر  
اس سے جو بھی جتا ہے مطلقاً نہ دھرب کنار پرکات ہوتا ہے جس کے بعد اگر آزادی دین کو صلوات کی وجہ  
تب بھی کوئی مل جائی رہتا ہے اور کوئی نہیں میں آنا اور وہی رقت حالت میں ایک ٹکڑی اور کٹ  
میں جو اس کے منہ سے نکلتی ہے پھر شریعت کے دوسرے اسکے کہ حکم یا بھی نہیں بہ غریبی کو کے طور پر مارا  
رہا ہے اس طلاق کے سبب سے اولیٰ ملکیت اور بھارت کاٹ رہا رہتا ہے ۔

دوبارہ ایک ایسا وصف ہے جس میں مرکز کا نہیں ہو سکتی جس نبوت اور زول کسی حالت میں اس کے اندر  
شیرہ اور تقسیم نہیں ہو سکتی ہے کہ اگر رقت میں شریعت اور حکم شریعت نہیں ہوتا اس لئے حکم کے جس قدر  
کو دوسرے میں کو حکم بننا ہے ۔ ہوا صلوات تک کے جو اس پر جب ہوا ہے کہ کوئی نہ تھا البتہ اس  
لئے نبوت اور حال دونوں حالتوں میں ملک شریعت کا قبول کر سکتی ہے پھر اگر کوئی شخص اپنے حکم کو ایک  
وقت دو شخص کے ساتھ فراغت کر دے تو ہر حال میں اس کا اثر ہے حکم کا نصف نبوت کہ  
تو دوسرا نصف ہو جاتا ہے کہ ملکیت میں باقی رہے گا اور ملک رقت سے ہم ہے کیونکہ اسات کے حدود  
دوسری استیلا میں بھی ملکیت ثابت ہوتی ہے بلکہ حکم جو انسان کے لئے عاجی ہے جس طرح رقت پر  
شریعت ہے اس طرح اس کی ضد میں راہی کوئی قبول نہیں کرتی اور ان کی اس قوت اور اختیار شریعت  
کو جتنے بھی جس کے درجہ انسان تک ہے اس رشتہ است و تقاضا دینے کا وہاں تک کہ وہاں تک ہے اور تک  
کے پھر شریعت ہوتے ہیں نصف ہے حاجت کی ایک جزیرہ میں فرما ہے کہ اگر کوئی ایسا شخص ہے اور کہ  
اور نصف حصہ میں اس کا حکم ہے تو اگر یہ مفروضہ ہے تو ملکیت نصف میں ثابت ہوگی بلکہ مفروضہ نبوت  
ایک حکم میں خدا کا شمار کیا جائے گا جس رقت پر حکم ہے اور صاحب کے نزدیک احکام میں  
شعری ہے نبوت افاق ہے جس حق ثابت کرے کہ تو حق افاق کا اثر اور جو ہے اور جب حق میں  
نہیں کرتی ہیں تو کوثر میں افاق کے اندر بھی پھر کا رہا ہوتا ہے ۔

حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ انسان کی نصف قدر تک سے اور حکم کوئی کو قبول کرتا ہے  
نہ حکم اور ان کے حکم کی کو قبول کرے کہ امت کی رقت مانا کرتے یا زور دینا ثابت کرنے کا وہیں  
ہے کیونکہ راہ لے سے عاجی اپنے حق میں نہیں کرتے گا کہ ہے اور آثار کا حق صرف ملامت ملکیت  
میں ہے جو قائل کرنا ہے حکم کا یا راہ دیا جس قسم کے تعریف کا اسے کوئی اختیار نہیں ہے کیونکہ یہ  
وہی اثر ہے ۔ یہ دوسری بات ہے کہ راہ ملک کے جو بھی رقت ذاتی ہو جاتی ہے اور وہاں  
رقت کے توسط سے حق ثابت ہوتا ہے جیسے اپنے خزانہ دار و حریہ یا واسطہ ملک امت کی  
ظاہر ہوتا ہے ۔

پھر ان افراد میں خدا کے لئے کہ اس سے حق کیا ہے بلکہ پھر ملک کے ارادے سے ثابت ہوتے

اور حکم میں حق بخیر ہی ہے کہ نہ کہ دل الشربہ قویہ آثار اپنی پوری ملک کو شائے گا تو قیامت ہو اور راز  
جس ملک کو ساقط کیا تو پھر رکایت ہیں پالی کئی تو تکمیل طلب کے بغیر محض اکابریت و قویہ رہے گا جسے اعضاء  
و مشورہ ہو اگر کسی کو توفیق کرنا ہے میں اہمیت صلوة کے حق میں یہ غیر بخیر ہی ہے۔ اور میں یہ حق کے۔ مد میں  
تشریف ہے لیکن محنت غلط میں حق ہی نہیں ہے۔ ہی حافی میں ہے جس کا عارضہ ہے کہ صاحب کے نزدیک  
اہل لک کا مقصد اصل انجیل حق ہے اور راز لک میں ہے اور انام صاحب کے نزدیک ازار لک نصیر  
نصیر ہے اور انجیل حق حقنا ہے۔ پھر جو کہ قیامت خود ملک ہے خود کو کسی ملک کا ملک ہے کی اہیت میں رکھے  
ہند یک وقت وہ ملک بھی ہو در ملک بھی یہاں تو وہ کہہ کہ ملک ہر اقدار تک حق ہے اور ملک ہونا  
بغیر دے اختیاری کی طاقت ہے ہذا ظہور اور رکایت شریف کے ملک دہوں کے یعنی ایسی ہی دے اس  
ہیں کہ کہتے ہیں یہ صحر۔ یہ ہماہمت اور اہل کے ملک طریق رکھی جائے۔ اور یہ حاد دہوں سے اسلام کا  
مرفوعہ ہا کرتا صبح ہو گا اور کر داکر میں تو یہ ہی کا لکل ہو گا کیونکہ نماز اور روزہ کی احادیث کے علاوہ  
آثار ان کے ہر قسم کے خالق مدنی رہی گا ملک ہے اس سے خلاف خود ان کو ادارج کی خبر دے سکتا ہے۔  
اس کے بعد عادت کا مقرر نہیں۔

وہ الزم فیہ فہو الحق حقیق شیخ عذابی الاصلی کہ فی حالہ الذی و صاویں الامور الحکمیۃ  
مہ نصیر الملک فریضۃ اللہ لک و لا بدال و هو وصف لا یجمل العجری فقد قال محمد فی  
المجامع لما یجہون السب اذا اقرأت نصفہ عبد فلان ابہ یجعل عبد فی تہلیلات و فی  
جمع حکامہ و کذب اللعق الذی ہو صدق و قال ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ لغابی  
الاختلاف لا یجوز انہ لم یجوز فیضالہ و هو الحق و قال ابو حنیفہ و الاختلاف امر الی  
لک من حق یقتضی تسبیط کتبہ عن الملک حکم لا یجوز و هو الحق ما اذا سقط بعضہ  
فقد وجد فی شہر البغداد لیدرک اللعق الی تکلیفہا و مہ رد لک کسب اعناء الوصو  
لا باعہ آدا و الشفوة کا عداد الطلاق یجوز یسرہ هذا لمرقی سانی مالکیتہ المہر  
نیام السکرکیۃ ما لا حسن لا سکت اللہ و انما سب التشری و لا یفصحہ محمد اسلام  
لقد اهل القدرة وھی انک فی الدنیا لا مہا المولی الا فیما استثنی علیہ من القرب  
البدایۃ

اور ہر حال میں پس وہ بھی مابری ہے جو اصل میں بطور رسد کے شروع ہوئی ہے۔  
لیکن ریت حالت بقا میں علی امور میں سے ہوئی اس کو دہر سے دہی ملک و  
دلت کا تہذیبان ہے اور ریت ایسا وصف ہے جو بخیر کا احتمال میں رکھتا پس محمد نے صریح کیا



ہو کہ وہ جو میل حکام سے ملے جائیں اس کے ساتھ یہ ذکر کی طرف دہائی ہو چکی ہو وہ اس کا شوہر یا آزاد ہو، حکام  
ہو اور باد کی بدولت دھم ہو چکی ہو وہیں اور راد و غارت کی نعمتیں اور قسم در کی میں بھی منظور مادی اسی  
راد و غارت کا حصہ ہو گا اور حکام کی نعمت میں راد سے کم ہو گی بعد ان کو کوئی آزاد آدمی غلام کو حصہ نہ دے گا ہر  
اور جو دیت ہے وہ حکام کی صورت میں اس کی قیمت واجب ہو گی اور اگر حکام کی قیمت ان کے سے مس ہر اور دیم جو تو  
ر دیکھ دیت سے دس دریم کم قیمت واجب ہو گی تاہم راد کی کی تصریح ظاہر ہو ۔

وہ جو کوئی دیت کہ راد اس شخص کو دے اختیار حاصل ہوتے ہیں مگر فی تعریف اور قبضہ کا حق مگر جی تک، اور  
حکم تو صرف ان حق حاصل ہوتا ہے ثانی نہیں بعد اس کے چونکہ بعد از دیکھ دیت سے کم کر دیا مگر درن ہو گا  
جیسے اس کے ساتھ بر غارت کی دیت اور اس واجب ہو جاتی ہے لیکن غارت کو ان کے بعد تو حق تعریف اور ملک سب  
حاصل ہے ۔ لیکن بعض اور چیز جو مال میں جیسے ملک متعلقان کے اندر وہ غارت کے لئے ناکست ہیں کہ بعض  
کا بہت و گور پر موقوف ہے تو حکام اس کا مال سے نہیں غارت اس کی بنا نہیں ہے اور وہ دیت ہو جاتی ہے  
کہ حکام کو حق تعریف اور قبضہ کا اختیار حاصل ہے یہ چنانچہ اصول پر نہیں ہے اس لئے کہ ہمارے نزدیک مادوں  
اپنے لئے تصرف کرتا ہے اور صرف اور بعد کے بارے میں حد تک کا بہت حکام بڑا کے لئے ہوتا ہے دراصل  
ہر بعد و تعریف و حق سے ہو گا کہ غارت، تا اس قبضہ اور تصرف سے ہو گی جو جاتی ہے اور ملک زود اندر میں  
سے شاد کی جاتی ہے تو مفقود مگر صرف اور قبضہ ہے اور یہی ملک ملک رسائی کا دیر ہے ۔

مگر حکام تعریف اور قبضہ میں اصل ہے البتہ ملک میں ایسے آثار کا دلیر ہے جس ملک میں آثار اس  
آدمی کے مقام ہے بہر حال یہ صرف کہے گا تو ملکیت آثار سے ملے ثابت ہو گی تو صرف اور بعد حکام کا دیت  
ملک و چونکہ بعد فقہ سے کسی ہر آدمی ہے تو ہم اس غارت کو ملک کے حکم میں اور غارت دینا کثارت کے حکم  
میں دیکھ کر اور مہر دیتے ہیں آثار کے میں الموت کے مسائل میں اور راد ان کے اکثر میں ہیں اور پھر اس  
اس کو کہ سے رکھتے ہوئے یہ نجات نصرت کرتے ہیں ۔

بہر حال جب حکام ملے کوئی خرید نہ تو اگر حکام کو حق تعریف حاصل ہوا ہے لیکن طاعت کا ۔ کے  
سے ثابت ہوئی ہو کہ حکام ان سے ہے گا اسی نہیں ہے کہ حکام ملک کے مال سے اس دیکھ کے ملے ہے اور ان  
ہو و حکام پر دیکھ کے حکام نہ خود ہوں گے بعد ان کے چاہے تو اس پر حرم مانکر کہ سنا ہے جس میں اس کی رعایت  
کی کو ضرورت ہو جی جیسے غارت دیکھ لایا خدا کا کہ ہر دیکھ کو معذور کر سکتا ہے ۔

اس طرح اگر حکام وادوں نے آثار کے میں الموت میں مینا حاضر یا نہیں ہے نہ ساتھ ہی دیکھ کر تو  
اگر آثار پر غرض ہو تو وادوں کا تصرف مطلق سمجھ نہ ہو گا در اگر غرض ہو تو قطع ہائی جس اس کا غرض  
ماند ہو گا لیکن یہ آثار وادوں کے ہے اور اگر آثار وادوں و و اس کا ہر دیکھ ہی علم ہو تا ہے ۔ یہی وہی حکم  
ہو گا ۔ عا ذوں کی شان و آثار سے اپنے حکام کو وادوں لیا اور اس وادوں نے اپنے حکام کو وادوں کیا



## سبق نمبر ۸۸

دور تک کہ اسے صحبت نام پر وہی فرقہ ہیں نہ، مگر علامہ اور  
 علی الدین صوفیہ سے اور کانون صوفیہ کے کچھ جس نصرت  
 کے فرقہ کے لئے اور ہوتا ہے وہ یہاں کے بہت پیدا ہوئے ہیں کسی کوئی شخص کا فانی یا مستحق تھا ہے جس  
 کے قبر میں تاج پر کراہا وجہ ہے "صحت کے فقر کی کہ بد نصرت وصال اور ہوئے ہے اور اسلام  
 میں جو نے سے کلام لائق ہے مصلحت کلام صحت و فقر (۱) کا ہے اور نصرت فقر و دار اسلام سے  
 حاصل ہوئے ہے اور یہاں دار اسلام کا مسدود ہونے میں غلام شکر راہ کے ہے، اسی وجہ سے نصرت  
 کہ وہ سے نصرت میں کوئی مصلحت نہ ہوگا نیز فقہ و نصرت میں نصرت کا فرقہ ہوگا اسی غلام ہونے کا اثر  
 کی نصرت میں سے ہیں کہ ان کو، چنانچہ مسئول غلام کی نصرت میں ہر روز ہم جوتے یا اس سے کیا اور  
 عرب ۱۱۰۰ دھرم و مس ہوئے کہ غلام اور اس کے مرتبہ سے نصرت ہو رہے ۔

اور جب یہ بات نصرت ہو گئی کہ غلام نصرت میں آزاد کے مثل ہے یہی وجہ ہے کہ غلام کے دل میں نصرت  
 میں آزاد کو نصرت میں قتل کیا جائیگا جیسے عورت کے جملہ مرد کو قتل کیا جاتا ہے ۔ جبریاں نصرت  
 یہ فرقہ نصرت ہے لیکن غلام اپنے مصلح و نیک کا ایک ایسا حرف، ان عبادات میں نصرت کے نائب جاتا ہے  
 جس کا نصرت نے سسکا کر دیا ہے جیسے غلام، درود و دعا اور سے حج کے اندر بھی غلام ہے  
 مصلح و نیک کا، مگر میں ہوا نصرت کے کہ یہاں کام میں نصرت اسکا نہیں ہے ۔ اسکا وجہ ہے کہ اس  
 کی اجازت کے بغیر غلام سے پہلے غلام کو بنیاد میں شرب کر لے لی اجازت نہ ہوگی ۔ نہ اگر قاتلے اجازت  
 دیدی تو نصرت کی تو لیا جائیگا اور اب اس کے لئے یہاں میں شرکت جائے ہوگی اور اب یہ غلام اور لی  
 ہو گیا (۱) اور لی اجازت لائی جاوے گا

ہم غلام کی نصرت اسیت ہمارا میں نصرت پیدا کرتی ہے بن اور ہے نہ غلام سے نصرت نصرت  
 میں سے مصلح و نیک کا، مگر میں ہوا نصرت کے کہ یہاں کام میں نصرت اسکا نہیں ہے ۔ اسکا وجہ ہے کہ اس  
 کی اجازت کے بغیر غلام سے پہلے غلام کو بنیاد میں شرب کر لے لی اجازت نہ ہوگی ۔ نہ اگر قاتلے اجازت  
 دیدی تو نصرت کی تو لیا جائیگا اور اب اس کے لئے یہاں میں شرکت جائے ہوگی اور اب یہ غلام اور لی  
 ہو گیا (۱) اور لی اجازت لائی جاوے گا

مسئلہ اول : غلام اور فانی رسول کو الی وے سکنا کے اور جو اسیت ہے مالا کہ اس  
 سے غلام و فانی مصلح میں تو اس کا الی وے سکنا ہے

جواب : آج کے جب غلام میں شرکت نصرت دیدی تو وہ بھی مصلح کا خیر ہوگی اور

## سیرۃ اخلاقیہ

پروا نہ ہو۔ چنانچہ علیؑ جو طے تو لے کر اہل بیتؑ میں شریک اب وہاں نہ بھر رہا ہواست ہے حق میں غریب کہتا ہے مجھ کو کہ اس کے حق میں اس کا اثر کم پڑتا ہے لہذا اب ذریت میں سے خواہ وہ بچہ اور یہ انگلیاں یہ ہے سچے ان کے حکم اب یہ مصالحت کی شہادت دے تو اس کا شہادت مجھے سے اگرچہ وہاں دولت میں سے کسی کے خلاف اس کا حق بھی ہے کہ وہ فاسق کے زور و کوبہ سے اوپر واجب کیا ہے جس سے اس کا طریق کی جانب تھوڑی ہوگی۔ اور جو حکم کا اصل اور اظہار تھا اگر سے پھر میں تھوڑی کی طرف مائل کرتے ہوئے اظہار اصل ستر ہو گا کہ اگر حکم از خود صادر اور قصاص کا کرار کرتے تو اس کا قرار صحیح ہے۔

اس کے علاوہ چھری کے مارنے میں الزام کرتے ہو وہاں سرور کی جگہ پہنچا جو موجودہ ہر صورت اس کا قرار صحیح ہو گا اگر اس کی سرور کی جگہ شدہ ہو تو صرف یہ کہ کیسے صحیح ہے نہ ہونے کے قطع یہ اور نہ ہونے کے سزا شدہ ایک ساتھ ہیں دیکھتے ہیں۔ اور اگر اصل موجود ہے تو جس سے پر ہے اس کو الیٰ واپس کرنا سرور کی جگہ اور ساتھ ہی نئے ۲۔ یہ پھیل حکم۔ وزن کا ہے، دم حکم مجھ کو اس کے مارنے میں اگر کا حکم ہے جس کے حکم مجھ کو وہ چور کا قرار کرتے تو دیکھ جائے کہ الیٰ سرور کی جگہ ہے یا نہیں اگر نہیں تو خدا جانتے گا اور اگر الیٰ ہے تو مجھ کو وہ نہیں ہیں اگر اس کی تقدیر کرتا ہے یا نہ کہ اس کے بعد فی روئے تو قیام اور وہ دونوں ثابت ہوئے ہیں۔ اور اگر تہذیب کے لئے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اب بھی بھی طے ہے صحیح اور قطع پر اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قطع پر اب ۲۰ مانگا اور الیٰ سرور کا حکم حاکم واجب ہو گا اور امام محمدؒ کے نزدیک اس وقت پر حکم ہو گا اب یہ بعد حق ال کا۔ والا واجب ہو گا۔

ما قبل میں بیان کیا ہے کہ ریت کا حکم الیٰ کے معنی ہے اس میں الیٰ پر یہ طے ہو گا کہ اگر حکم الیٰ سرور کی حالت کی سزا کسی کو قتل کر دے تو قتل کو حکم کے پاس نہ مانا جائے اور اس میں ان کی جگہ ہے اس لئے کہ اس کے کمال وہ جب جو اس کی گواہی کو اس میں جھکا کر اپنی قرار دیا جائے گا ان کے لئے خود دیا ہو کر کرے خواہ اب ہے تو اب حکم حاکم الیٰ کے قرار نہیں دیا جائے گا۔ اور اس کے بعد وہ جب اس کی جانب حکم مانا ہوئی کیونکہ اس کے نزدیک واجب اس پر ہے وہاں ہے اور جب واجب اصل نہ دیا ہے تو اگر نہ محض جو جائے تو اس کے علاوہ اس کے خلاف ہے کہ واجب واجب ہے کہ

لیکن وہ صحیح ہے کہ نزدیک حد یہ دینا بھی کہ درجہ سے اور اصل واجب حکم کے اور تھوڑی اس سے اس میں اور جب کو قتل کی طرف پھیر دیا اور جب تک اس میں طے اور حق سے باہر ہو جائے تو اس میں یہی ہو گا کہ جو موجود ہو گا۔ اس کے لئے نہ صرف لفظ کر ایسی۔

وَلَوْلَا تَفَضُّلِي جَعَلْتَ الْإِنَّمَاءَ مَوْتِي فَصَبْرًا وَأَمَّا الْعَصَةِ بِالْإِيمَانِ وَاللِّدَارِ  
أَعْبَدَ لِيَهِيَ مِثْلَ الْحَيِّ وَلَدَ لَكَ لَقَدْ لَحِقَ بِالْعَصَةِ لَمَّا صَا وَأَوْحَبَهَا لَوَلَّى فَفَصَا قَاتِي



نجدد الحق لا يجب عليه لأن استيفاءه في الحج والعمرة غير مستلزم على من  
ولهم المصلحة المستوحاة من الحج والعمرة والولايات كلها بالرفق لا  
على حكمي وإنما مع أدب دون كآفة لأن، كآفة يخرج عن إسماء الولايات من  
ليس انحصار مشترك في التسمية مع مسمى ثم نقدي في غيره مثل منها مئة بئلا  
رخصت وفيه هذا الأصل يصح إقراره بالحدود والخصائص وما سرفقة المستطاعة  
والأمانة عليه من تهاون وفي المحرم اختلاف معروى وعلى هذا قلنا في جنسية  
العقب خطأ فيه يصير حرمه كآفة لأنه العبد ليس من أهل وطن بالمعنى  
لأن إتياء البري لعقد فيصير عائد إلى الأصل عند إتيان جنسية رخص  
لا يظن كآفة من عدهما يصير معنى كآفة

[illegible]

**تشریح:** اصفیاء اس بات کے خلاف ہے کہ اصل وجہ تیار ہے اور علم کو حیات کی

فرمان کیا، اس وقت ملکہ کا جذبہ ہے، اگر حضرت علیؓ کا جذبہ نہ ہو۔

۱۰۔ جنہ میں اختلاف نہ کہ صاحب صلہ و پیغام ہے یا نہ ہو، تو اس میں دو قول ہیں، ایک یہ کہ جس پر تواریک لیا ہے اگر وہ نفس ہو جائے اور دین بھی سے عاجز ہو جائے تو اس کو چھڑا جانے کا بعد بقول عیاض بن یسار غلام کا بھی یہی حشر ہوگا۔

## سبق نمبر ۸۵

عزیز بن معاویہ میں سے ایک شخص ہے یہ اسانی بہی کہ وہ کیفیت ہے جو طیب کے اندر کا حق کر دیتی ہے، ہر وہ شخص جو جس طرح کیفیت اور صحت ہمارے دکھ کی طبیعت کے سانی میں ہے لہذا وہ کل حکام کا روزہ و غیرہ کا مختلف ہو گا وہ دوسری بات ہے کہ سب ان کو تولی سے عکس کی کیفیت دیدی جاتی ہے۔

سوال ۱۔ جب زمین میں الہیت باقی سے تو عرض الموت میں بعض موقوفوں میں اس پر تمہ کیوں نہ کیا گیا ہے؟

جواب ۱۔ اس کا وجہ یہ ہے کہ عرض الموت میں دارت اقرضی حواء کا حق اس بار سے پہلے ہی کے بعد مطلق ہو چکا ہے اس وجہ سے جب میں بھی کا خوف وارث اور قرضہ کے حق کو ترک کرنا ہو گا تو جبر مانا گیا تاکہ صاحب حق کے حقوق کی حالت جو جسے جبر کرے اس کا حق ادا ہو جاتا ہے معلوم ہو گا کہ وہ اس عرض سے پہلے ہی میں موت ہو چکا ہو جب اس کے عرض موت کا معلوم ہو گیا تو جبر کے سلسلہ ابتدا عرض کی جانب ہوگی اور جب اس مقدار کے حق میں مانا ہو سکتا ہے اس کے حق میں نفی ہو ورنہ کٹ مال میں اس کا حق نہیں ہے اس طرح اگر تو فرما کہ کوئی شخص جو تو مقدم عرض میں جبر ہو گا تو اس میں ہرگز شک نہ ہوگا۔

۲۔ ہر مال میں الموت کا علم جب ہو گا جبکہ اس میں موت سے نکال دیا جائے اس لئے موت ہو گا کہ موت سے نفی و تحریف و تخریب سے کہ اس عرض سے مراد یہ ہے کہ تو اب تقریب لکھا جائے یا تو اس کے بارے میں یہ ضابطہ مقرر ہوگا کہ اس کے تصرف پر تو ایک مانے کہ وہ مطلق صنف ہے یا نہیں تو دن کو مل جائے تو فرار دیا جائے گا اور اگر حاجت اس کے تو جس کی پیش کش کی تو اس کو توڑ دیا جائے گا اور مال میں دیکھ جائے کہ کسی کی وجہ سے دارت یا غیر کے حق میں تصرف ہے یا نہیں اگر نہیں تو وہ تصرف بھی نہ ہوگا ورنہ اس کو موت پر مطلق شمار کیا جائے گا خلاف عرض الموت میں غلام آزاد کرنا، یہی صورت اس کو موت پر مطلق نہ دیا جائے گا ورنہ موت کا دہرہ دارت کو ہی حیت لکھ دیا جائے۔

سوال ۱۔ اگر غلام مر ہو جائے تو اس کا مال کیا ہوگا؟

جواب ۱۔ اگر غلام مر ہو جائے تو اس کا مال کیا ہوگا؟

جواب ۱۔ اگر غلام مر ہو جائے تو اس کا مال کیا ہوگا؟









وہ جو خود اپنی نفس و دنیا چاہے۔ قی نہیں رہے کہ سب ایک فرد کی طرف ان مصلحتوں اور خواہشوں سے ڈنکے ٹونکے ہو جاتے ہیں۔ وہ دلیل کا دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم اس کو دوسرے اور مفید کرنے والے، اگر میت کی جانب سے وہی کی گواہی ملے گی نہیں ہے کہ اس نے اپنی باتیں رچھڑ چھوڑ کر کیا کر اس سے قرین سلسلے سے کلیات حاصل کیوں کر کہ جو قرین ۲ افراد کے ہیں کوئی شخص اس کی گواہی کو نہ سمجھ کر اسے اس نے ان ظلم کے حق میں اس کا دماغ ہے اور تمام کے دور کی طرف ہونے کی طرف سے یہ طرہ کی بات اور اگر وہ حکایت کے اور صورتوں میں فرسوسن فرسوسن ہو تو اصل یہ واجب علیہ ہے کہ اس کی دوست کو ڈیٹا ہے تو وہ محنت سے سمجھ کر اس کو اس کے لئے مسترد ہو تو اس کی حاجت پر نہیں ہے اور موت حاجت کے مافیہ نہیں ہے تو میت کے لئے اتنی افتدال اتنی سے لی نہیں ہے وہ بت ورنہ ہو چکے اور مگر دوسرے اس کی کچھ رقم حاصل سے پھر اس کے لئے پھر یہاں کے ٹکٹ سے اس کی پیش چاہ مسترد نہ ہوتی کی طرف سے اس کی جانب سے طاعت کے طریقہ پر اس طرح واجب ہے کہ اس کی وجہ سے موت کی موت کے بعد کیا بت مافیہ حتمی ہے اور مگر کہ موت کے بعد وفادہ کے ساتھ (یہی اس کے لئے جوڑے جو بدل کر بت کے لئے کافی ہو) اور ہم نے کہا کہ عورت اپنے شوہر کو مصلحت سے کہتی ہے اس کی موت کے بعد بتا دیتا ہے کہ وہ اس نے شوہر سے مل گیا ہے تو انصاف و عدل تک اس کی ملک مافیہ سے لی جائے اور اس کے بارے میں عالمی طور پر جو رائے کی گواہی بتاتے ہیں یہاں اس صورت کے لئے ضرورت ہے اس لئے کہ وہ ٹکڑے اور موت کی وجہ سے ملکیت کی حقیقت حاصل ہو چکی ہے اور اس کی وجہ سے دین کے ساتھ متعلق کا یہ حقیقی ہو چکا ہے کہ تقاضا ال سے بدل ہا ہے اگرچہ اصل تقاضا (انفرادی ذمہ داری کے لئے) ثابت ہوتا ہے ایسے سبب کی وجہ سے جو موت کے سے مستند ہو ہے اس لئے تقاضا واجب ہو گا کہ حیات کے حق جو ہے کے وقت اور اس وقت تک کے لئے کوئی چیز دینا نہ ہو گی اگر وہی کسی جانب وہ مصلحت ہو جسے اپنی حاجت کی وجہ سے وہ عید اصل سے مختلف کاٹا دیا اس کی حالت کے مختلف ہونے کی وجہ سے اور یہ حال اتمام آخرت پس موت کے لئے اس میں اتمام آخرت میں انفرادی کاظم ہے اس لئے کہ آخرت کے ملکیت کے لئے کوئی حقیقت ہے جسے اس کے لئے دینا اور دوسرے کے لئے نہیں ہے اس کی قبر، باقوا اس کو کیا رہی ہے یا جہنم کو لگا رہا ہے اور یہ اثر ہے یہ کہ اس کو دوبارہ لئے نہ کرنا یا جہنم سے اس کے لئے کرم اور اس کے لئے مصلحت ہے۔

**تشریح**۔ روہی ایک نئے جہنم و دھاس سے طہارت شہنائی قیاس ہے جو نئے روزہ کی قضا کا ٹکڑا دیا گیا ہے۔ ہمارا کام یہ ہے کہ ایسے جہنم و دھاس سے حاجت و موجب راضی ہو کہ وہ اور حاجت و دھاس کے لئے، یا دھاس سے حاجت ضرر ہے، اسے سوت کے جہنم اور دھاس کے لئے، یا ہمارا اختلاف ہے سہل اثبات میں دھاس کہا گیا ہے دھاس کو دو ن فریق کے پاس ہے، ۱۔ احکام دیوانہ حاکمیت سے مشفق ہونے میں دھاس، ۲۔ قسم کے ہیں ۳۔ احکام تکلیف ۴۔ عروج کی حاجت کی



کی اور حسیت کے اور ہوں تو میری نفسی زندگی ہے۔ یہ جو حسیت کی حسیت کی وجہ سے شروع ہوں رکھتا ہوں جو حسیت کی حاجت پوری نہ کر سکتے ہوں اس لیے نفسانی اسباب کے اسباب گہرے ہیں یہ کہ جو حسیت کی حاجت میں اسباب سے پیدا ہو کر نہ رہے تو میرے لئے بہر دنیا کے کام میں اس کے لئے کوئی فرض پائی نہیں رہے گا اس لئے صاحبِ دنیا اس کی اولاد سے اپنے دل کا مدخل نہیں کر سکتا البتہ آخرت میں جا کر اپنا دل وصول کر سکتا ہے اور صاحبِ آخرت کو اس کا حصول پہلے ضروری ہے اور اس کا حصول کے نزدیک شہرِ گل پوری کو حاصل دے سکتا ہے قدر بہ۔

## سبق نمبر ۹۱

عبارتِ سادہ سے لڑکتے کے طریق سے اور جس کتبہ کا بیان کیا گیا ہے جماعتِ اولیٰ جماعت ہے جو علم کی خدمت ہے اور انسان کے اندیشہ اصل ہونے کے باوجود بیانِ اس کو عارض ہونے والے امور میں سے اس سے ظاہر کیا گیا ہے کہ یہ وصف انسان کی طبیعت سے عارض ہے یا چونکہ اس کا کسبِ علم کے ذریعہ جو بات دو رنگ ہے پرتہ ور ہے اس لئے اس کا کسبِ علم ترک کرنا کسبِ عمل اور اختیارِ جہل قرار دیا گیا ہے۔

پھر جماعت کی چار قسمیں ہیں: کفار کی جماعت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی دعائیت اور عبادت کی رست کے متعلق دونوں واضح ہو جانے کے بعد آخرت میں کفار کی ان امور سے جماعت ظہر ہونے کے لائق نہیں، گروہِ دنیا میں مذکور ہیں جو قبول کرے کہ بعد از مرگ سے حق و میرہ غراب و تیرہ روکنے کے مسئلہ میں اس جماعت کو ظہر تسلیم کر لیا جاتا ہے۔ فرعون کا یہ حق پوری (مقلدِ رستوں) کی جماعت ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات اور امور آخرت کے بارے میں جیسے سترہ بنی جماعت سے خدا کی صفات، خوب قرار دیتا اور تعالیٰ اور شفاعت وغیرہ کا انکار کرتے ہیں۔

پھر حال اس میں اور کی قسمیں ہیں مثلاً بالائی کی جماعت جو کہ اولاد و اخو صبر کو چھوڑ کر غاصد و جہل و غی سے شک کرتے ہوئے امام پر حق کی اطاعت سے غرض کرے یا کچھ اس کا مذہب کا بے قبول نہیں ہے حتیٰ کہ اگر وہ امام کے مصلحت اور دھارہ و گونا گونا گویا سے کسی کا حال و حالت تک کر دے تو اس کا منہ میں گھٹن یہ علم اس وقت ہے جبکہ اس کے ساتھ فکر نہ ہو کہ عجب کی تو اس پر دین سے الزام قائم کرنا اور ادائیگی صاف کر کے لئے خبر کرنا ممکن ہوگا۔ اور اگر وہ اپنے ساتھ حق ہی فکر رکھتا ہو تو جماعت سے رجوع کرے کہ بعد بھی اس سے زمانہ جماعت کے تکفیر و مہل اور جان کا طمان نہیں لایا جائے جس طرح، بڑی قرب سے اسلام میں کسے کے بعد صاف نہیں لایا جاتا ہے۔ مگر چونکہ بالائی اور صاحبِ حوی دو فوں قرآن سے آدنی کرتے ہیں اگرچہ وہ ادنیٰ قاصد کی بد اس لئے ان دونوں کی جماعت کا فرق جماعت سے لگی ہوگا۔ اور بالائی صاحبِ حوی اور کوئی بھی فرقہ جو جو اپنے کو اسلام کی طرف منسوب کرنا جو جیسے خوارج اور اشعث اور حسد اور شہرہ جہل ان کو ان کے حال پر چھوڑنا جائز نہ ہو گا بلکہ ان سے متعارف کر کے ان کے الزام قائم کرنا ضروری ہوگا۔



کافی کھڑکھاس کے کہ اس مدت معلومہ اور امام کی ولایت کو مستطیع ہے اور اسلام کے باطن پر خوں پڑا اور ایک ولایت  
پر بعد از ہر امام پکا اور اسی کی تائید فاسد فرود ہوگی۔ اور میں نے ابھی عرض واجب سما تھا سپر اسلام  
کے تمام حکام و مردم میں کے کیونکہ وہاں یہ دوسرے مدعی مسلمان ہے تو اسلام کے حکام اس پر لازم ہوں گے  
پھر جان و مال کی مناد و قیاس پر یہ کی جا چکی ہیں اور اس کی فضا میں اس جہد کی مجالت ہے جو اپنے انجیل  
میں کتاب اللہ کی مزاج طاقت کہہ سکتے سمجھو رہی طاقت کہے جیسے امام شاخہ کا جملہ مقرر کی تفسیر  
کے مائل ہوتے ہیں مگر اس لیے پرقیاس کرتے ہوئے کو قیاس فرمایا اور کی تھان دیکھا کہ کونست ہم  
بذکر مسطورہ فیہ کے معنی کی طرف ہے اور داد و دھنچالی اور اس کے جیسے نے یہ جہالت لکھا ہوا  
سے امام دلو کی کیا کو جان فرمایا حالانکہ رشتہ سمجھو رہے کی طرف ہے اور جیسے امام کی فہم و میرہ نے  
طاقت کی وجہ سے بھی صورتوں میں قصاص واجب کر دیا ہے حالانکہ یہ رشتہ سمجھو رہے کی طرف سے وہد مگر  
کے پاس شخصوں سے تم لینے کے بعد ان کے عواقب و وجوب و دین کا فیصلہ حدیث سمجھو رہے ثابت ہے اور یہی  
پہلا مسئلہ ہے۔

اس طرح امام شافعی کا یہ فیصلہ کہ جنگ کی طرف سے ایک شہزادہ یا کسی جو حق پر فیصلہ مانرہے حاکمِ کبریا  
 صریح مشہور السنۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر کے خلاف ہے۔ بہر حال اور غائی کی یہ امام جہات  
 علی حدود باقی ہیں اور ہر خاص کے معاملے کے تابع نہیں ہیں بلکہ قائل  
 قائم ہے کہ اس مقام پر اگر مجتہدین کی شہادتیں مل جائیں تو صرف اس پر  
 اور طبقہ درہم درگاہ میں حرکت نہیں کر سکتے بلکہ ایسے ان کے خلاف کے وجہاً کو بھی برہات بتائیں۔  
 اور اگر حکومت کی کہ ان کی موجود ہے۔ یہ نسبت مانا یا مانا پاک

[illegible]





# شرح اخرو حسانی

۵۹

## درس حسانی

نویں درجہ اور ایک تہی کے ساتھ عدد کر کے لکھو، نیز تہی وہ جناب غریب نے کیا ملاحت رکھتی ہے اور وہ اسٹوڈنٹ کے لئے ایک اور صبح مشہور کیا جلی ہے جسے کھائے، اور جبکہ انتظار کرے اس ٹائی پر کہ جانتے اس کا رورہ ہو، اور اس پر نظر دے اور اس سے بڑا کر کے لے، اور جس نے اپنے باپ کی ماریت سے راکھ اس کے لئے کر دیا، اس کے لئے بھلا ہے تو کھانہ ہر روز ہر سوئی اس لئے کر یہ سٹوڈنٹ استہانہ میں جلی ہے، اور جو صبح فقیر، مہمل ہے، اور ہر کی صبریت رکھتا ہے اور وہ اس شخص کا جلی سے خود ہر حربا میں صفاں سوئے، تو یہ اس کے لئے بڑا چھوٹا حکم ہے، اس کے سلسلہ میں اس نے کو دیس کے کھانے کو لے کر دیا، جس سے اس کی جانت سے کھانا ہی صبر ہے، اس میں بھی انکس اور انکس کا جس نے اطلاق اور اس کی خدمت کے بارے میں درشتی کی جانت ہے، اس کے بارے میں اور جلی نہ جانت سے غلام کی جانت سے، اور بارگاہ کی جانت ہے، وہی کے علاج کے بارے میں دیکھو، ہر دن کی جانت ہے، جس سے کھانا فیہ ہوتا کی جانت کے اسر فیصل کے مطابق ہر معروف ہے

## تشریح

ہر دن کے ہر صبح اور شربت ہوا ہر فرد میں کر چکے ہیں، اور اس کا تفصیل یہ ہے، اور یہ تشریح میں کر چکے ہیں، اس کے بعد دیکھئے اس سے اس والی اور اس کے ساتھ، اور اس کی طرح کی دوسری اور اس میں بیان کر چکے ہیں، اس کے سلسلہ میں اس نے دیکھ کر گھر کا عدم اور جو یہ ملتی، اور قوما کے طاق ہے، اور جو ہر دن ہر صبح

## سبق نمبر ۵۲

ہر دن کے ہر صبح اور شربت ہوا ہر فرد میں کر چکے ہیں، اور اس کا تفصیل یہ ہے، اور یہ تشریح میں کر چکے ہیں، اس کے بعد دیکھئے اس سے اس والی اور اس کے ساتھ، اور اس کی طرح کی دوسری اور اس میں بیان کر چکے ہیں، اس کے سلسلہ میں اس نے دیکھ کر گھر کا عدم اور جو یہ ملتی، اور قوما کے طاق ہے، اور جو ہر دن ہر صبح







[illegible]

تشریح | دو مصنف کے سبب حال سے کام لیا سے ہر قسم کی تفصیل اور ملاحظہ کیا ہے کہ کو تو افغان  
ملی بیع باسی و موقوفہ علوم و دروس حق میں ہنر کا بیان ہے۔ یہ صاحبین نے ان  
دلائل و روایات میں وہ قول کو مستویٰ میں لیا گیا ہے کیونکہ وہ ان میں یہ اصل ملکی ہے یعنی الفاظ کے اندر جو الف  
ہے اس پر مقدمہ موقوفہ ہے اور دوسرا الف داخل ہو گیا ہے کہ وہ غیر مکلف ہے کیونکہ وہ قول کا ہر لیر  
انجان سے اور بدول کی طرف سے جو شرط کا کو کلمہ نہ ہو وہ مقدمہ نہیں ہوتا۔

۱۰۔ وینار کی صورت میں دونوں خواصٹوں کے درمیان تعلق ہو جاتا ہے اس لئے کہ اس حقد میں جو خواصٹ محبت فقر کو منتقلی ہے اور جس میں ہر ایک پر خواصٹ فقیریت کے اثر سے غافل ہو جائے کو منتقلی ہے اس لئے فقر میں سودینار خاں اور سماطروہ ہر ایک کی طرف سے غافل اور خواصٹ کے رد ہے وہ فقر میں درگزر میں اور فقر کا اثر سے غافل ہو جانا مفید ہے کہ تو دونوں خواصٹوں میں سے ایک کا رک کر دیکھا جاتا ہے خواصٹ کو ترجیح دے دی گئی اور سودینار داس ہو گئے۔



## سبق نمبر ۱۴

فرد و عورت کے عقد پر میں نے کیا ہے یہ طے کیا ہے برائیت  
بزرگ ہو گا لیکن کوئی نہ سے ہے عورت و بزرگ کا لڑائی ہے۔

بہر حال تو سب اگر دو دونوں ساق کے لکڑے زکریا سے مراد ہے کہ میں نے وہ خالی ہے وہ بزرگ ہو گا لیکن یہ طے کر دیا ہے  
سے دونوں کو اسی کا حق حاصل ہے اور اگر دونوں کے ساق میں برائی ہے کہ ان کی کوئی نہ ہو گا لیکن ایک  
برادری و ادب ہو گا کیونکہ وہ بزرگ کا حق میں نے طے کر دیا ہے وہ حق ہے ال ثابت نہیں ہوتا اور یہ بزرگان  
میں وہ لڑائی ہے کہ میں نے بزرگ کو تو حق فرما دیا ہے کہ وہ حق بزرگ کو تسلیم کرنے کی شرط کا سہ ہو گی اور  
شرط کا سہ ہے بڑا سادہ ہو جائے ہے اور بزرگان کا سہ ہے سادہ نہیں ہے۔

دوسری چیز میں جو مسئلہ دونوں کے ساق میں لڑائی کے ساق میں دیکھا کہ وہ کر رہی اور جسے  
میں محدود کر رہی ہوں تو مردانہ سے اسی سے یہ دونوں ساق کر رہی ہیں تو یہ بزرگ ہو گا لیکن یہ طے کر دیا ہے کہ  
بزرگان کے حق میں یہ لڑائی ہے کہ میں نے بزرگ کو تو حق فرما دیا ہے کہ وہ حق بزرگ کو تسلیم کرنے کی شرط کا سہ ہو گی اور  
شرط کا سہ ہے بڑا سادہ ہو جائے ہے اور بزرگان کا سہ ہے سادہ نہیں ہے۔

خود دونوں اس شخص میں کہ ہم نے بزرگ کو تو حق فرما دیا ہے کہ وہ حق بزرگ کو تسلیم کرنے کی شرط کا سہ ہو گی اور  
شرط کا سہ ہے بڑا سادہ ہو جائے ہے اور بزرگان کا سہ ہے سادہ نہیں ہے۔

اور اس کی وجہ ہے کہ یہاں اس سبب سے اور اس کے حکم سے تو میں نے اس سبب کے حکم  
سے واضح نہیں ہے اور اس میں وہ بزرگ ہو گا لیکن یہ طے کر دیا ہے کہ وہ حق بزرگ کو تسلیم کرنے کی شرط کا سہ ہو گی اور  
شرط کا سہ ہے بڑا سادہ ہو جائے ہے اور بزرگان کا سہ ہے سادہ نہیں ہے۔

اور اگر میں اس شخص میں کہ ہم نے بزرگ کو تو حق فرما دیا ہے کہ وہ حق بزرگ کو تسلیم کرنے کی شرط کا سہ ہو گی اور  
شرط کا سہ ہے بڑا سادہ ہو جائے ہے اور بزرگان کا سہ ہے سادہ نہیں ہے۔





کے اعتبار پر خوف ہے۔

پھر حضرت ایک اہل علم شخص فرماتے ہیں کہ جن حالات میں جہنم خوف ہے یہی وہ امور و افعال کا احوال رکھیں جس سے یہ امور آراء اور احکامات اصل کے مطابق وہ امور میں مبتلا ہو جائے جیسے میں دیکھا ہوں کہ ہر ایک کی جو نصیحت پر اس وقت عمل واجب ہوگا جبکہ باقی میں بدل ہوا کرے یہ لفظی کریم تو یہ اس کو سرل خوار کر کے جس اور اگر باقی میں اس وقت پر اتفاق ہو جائے کہ وہ دونوں حال الہی بنے یا وہ دونوں میں اسلوب ہو جائے تو ان الذی ہوئے کی صورت میں اس کو ہر گھول کر لیں گے اور ملک و صورت میں جو چاہے گا وہی ہے اس کا قول صبر ہوگا یہ ہم صبر کا فرق ہے بھلا صاحبین کے کردہ سنی عمل پر ہیں کہ ان کے نزدیک مخلوق وغیرہ کا یہاں داخل ہونا ہی بنا پر ہے کہ ان کے نزدیک ہر ایک کی اسرار اصل ہے۔

اور اگر کسی نے بڑی کے طریقہ پر اختیار کیا ہو تو وہ اور ان صلاحت کا ہر جو مستحق کا حق نہیں رکھتے جیسے طلاق و فراق و غیرہ تو ہر ایک کی وجہ سے انی صلاحت کے متعلق اقرار باطل ہوگا کیونکہ ہر ایک نے یہ بات واضح کر دی کہ جو یہ بننا وہ ہے کیونکہ ہر ایک صلاحت کے خلاف ہوگا کے ساتھ بات مبر کرتا ہے۔ اور فرما کر کہ وہی ہے تو ہر ایک کے طریقہ پر ہوگا اثبات نہ ہوگا۔

بڑا اگر کسی نے طلبہ و ائمہ و اہل علم کے متعلق خصوصیت سے حضور سے دست برداری دے دی اور یہ کام اس نے طریق سر لیا کہ یہاں اس کا دست بردار ہو یا باطل ہوگا اور وہ ہر طریقہ سے گامیانی اس کی تسخیر پر مبر ہوگی ہوا اس کو صبر کا حق بدستور باقی رہے گا اس نے کہ باقی میں یہ تحصیل گذر گیا ہے کہ ہر بنیاد شرط کے درمیان ہے اور اتفاق سے تسخیر بنیاد شرط سے جو باقی ہو جائے ہے مد مرل سے بھی باطل ہو جائے گی۔ لہذا میں عرض اگر مفرام کو مخلوق جہنم از حدت سر کر مراد و ارا باطل ہے اور قرص بدستور بقرار ہے۔

اور اگر طریق جہنم کے خلاف اس کا تسلیم کیا اور اس نے یہ دینی سے بڑھت کہ وہ تو ان جب ہے کہ میں کے انہی کا حکم ہو رہا ہے جسے اگر کسی کا فہم ہو گیا ہو اور اس نے حالت اگر اس کے لئے اس کا تھکایا ہو تو وہ اس کی اس کے اسلام کا حکم کیا جاتا ہے جس نے کہ ایمان لانا التار ہے اور وہ اگر وہ ہے میں میں ارد ویران کا احتمال سید ہے۔ اور ملت کے لوگوں میں کسی میں سے ایک ماری مناسبت ہے اور مناسبت باقتدار ملت حضرت در جو قوی کو کہتے ہیں اور اصطلاح شریعت میں تقاضا ہے شریعت کے خلاف عمل کر کے کہتے ہیں اگر وہ ملل یا شمار ملل کے مشرک و متکافروں اور رسول عربی میں ان کی جہنم سے تہا و کرنا اور بجا ان فرج کرنا۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک سید مجرمین تصرف نہیں ہو گا خواہ بہانہ صرف ہو جو نہ ان سے مل نہیں ہوگا جیسے نہ حرمات یا ایسا تصرف ہو جو نہ ملے باطل ہو جائے ہے جیسے بچہ واپارہ کو کہ عاقل و بالغ و

مخبر ہے، دیگر نام صاحب کے نزدیک فریب میں امت نہیں ہے، اور تعزیرات حاکم سے اعلیٰ نہیں ہوتے اور صاحب کے نزدیک گنہگار کے لئے ہے، تعزیرات ذات سے اعلیٰ ہو جائے گا، ان کی سیرت و پاک کے لئے پیش نظر ہو کر رہا جائیگا، یہی ہے، ان کو جو حکم کا علم ہے، بعد اس کے کہ نزدیک سہلہ کی کیت داوڑ و دہرا و وہ دو مرتبہ تعزیرات میں اٹھائی تھیں ہے، صبح اور شام نہیں ہوتی، یہی کہ اگر اس کو جو قرآن ۱۰۱۱ سے تو ان تعزیرات کی رہ سے اہتمام مانا گیا، فرمایا کہ یہی ہے کہ جس کے بعد دو دوسرے مسلمانوں پر جو جھگڑا جائے گا، اور اپنے مصارف کے لئے، یہ اللہ کا حکم ہوگا۔

پھر ان اس کو جو کچھ فرمایا گیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ کہ سعادت منوں و غیرہ کی قربت امر مادی نہیں ہے، بلکہ یہ تو امر کسبی ہے، بلکہ یہ تو سعادت ہے، تو یہی کہ یہ خوشی و نصیبی کے طرک کے ہیں، اس امر کے ساتھ اور کسی حالت کے ۲ کے بعد جو اس امر میں کر کے فعل کی تشریح اور صاف کر رہا ہے، تو اس میں طرہ شفقت اور مستحق و مکرور میں سے اس سے اس کا جو طرہ قرار نہیں دیا گیا ہے۔

سوال یہ کہ یہ بات ہے کہ مستحق نظر و شفقت میں ہے، بعد صدر سے ۲۵ سال تک اس کا کار کب ہو رہا ہے اور اس کے حوالہ کیوں کیا گیا ہے؟

جواب یہ کہ اس کا ثبوت قرآن سے ثابت ہے، قرآن باری ہے، لا قوت فی الشیء، اَمْوَالُکُمْ لَکُمْ جَعَلْنَا لَکُمْ قِیَافًا، پھر یہ تم تو بطور عقوبت کے، یہ صاف قیاس سے پھر صاف یہ حکم، دونوں طریقوں میں سے جو اس مرتبہ پر ماسکے اور دوسرے کو قیاس نہیں کی، ماسکے کیوں نہیں یہ صاف قیاس ہے۔ اس کے بعد عبارت حضرت فرامیں

و کذب حدانی نظامی شریف، فی تحقیق العمل، بالمراعاة فیما یؤمر فیہ، لہزل ادا الفہم  
 علی البہاء، اما اذا انعکس علیہ، لم یحضر ہما شئی، الا خضعت لہم فی الجہد، وجعل بقول  
 قوی، من یدعیہ فی قول، فی حقیقتہ، یحضر اللہ، و اما الاول، فانہ لہزل بطلانہ، و اما  
 لان لا قرار با یحکم الصواب، او بکلا یحکم، لان الہزل بذلک علی عدم المعنویہ، و کذب  
 لیس بکشف شفعۃ عند اللہ، و الا تہاد بطلان الہزل، لانہ من حیثی ما مصل لہما  
 التہاد، و کذب لہما، و اما المعنی و اما، لکوا و اقلتم بکلمۃ الاسلام، و غیرہ، من دسہ  
 ہارک، لہما، ان یحکم بایمانہ، کالکفر، لانہ بمعزلہ، التہاد، لا یحکم حکم، التہاد، و التراجیح  
 و ذلک، فلا یحسن بالکلام، و لا یصح سبباً من الامام، شرع، و لا یوجب الحجج اصل عند  
 الی حقیقتہ، و کذب عند غیرہ، و اما بطلان الہزل، لانہ ماسک، لانہ لہزل، عند الہزی، لم یحضر ہما  
 لفظ، و مع الہما، عن النہی، البدر فی اور، الصلوٰۃ، ثبت، بعض، اما عقوبہ علیہ، و غیرہ

معقول العين فلا يحمل اليه نسبة

تجربہ

[illegible]

اور یہاں جب اس نے کلمہ اسلام کا تکریم کیا اور سب نے ہون کے غور پر ایسے دیں سے لڑتے ہوئے کہ وہ اس کے ایمان کا ٹکڑا داجب ہے مگر وہ کہتے ہیں کہ ایمان ایسا ہے جس کا حکم دہر اور تازی کا انکار نہیں کرتا۔

۱۰۔ ہر حال میں توحید اور اہمیت کے درمیان نہیں ہے اور یہ حکام شرع جس کسی چیز کو واقعی چاہے اور  
 رخصت یا بیعت کے نزدیک یا لکل تحریر کو واجب کرتے ہیں اور ایسے ہی ان کے طے کر کے نزدیک ان معاملات میں  
 ان کی چیز یا بل میں کوئی اس لئے نہ ہو جس کی دشمنی اور مخالفت کرے ہے غلط ہوئی کے سبب سے تو مسلمہ حقیقت  
 ہے سب میں ہے اور اول جو میں میں ہر مذہب سے مال کو روکا نہیں ہے ثابت ہو چکا ہے تو یہ نیز ہر مذہب سے  
 یا ہر مذہب سے ملتی ہے تو یہ مضامین کا اہتمام نہیں رکھتا (یعنی ہر اس کا بل میں کہ اس پر دوسرے کو قیاس  
 کیا جاسکے)

کسی خوں العباد میں نظر جوئے سے پرہیز میں مطلقاً کو غور قرار نہیں دیا جائے گا چنانچہ حقوق عباد میں کسی ایک کے  
 کی وجہ سے اس پر اذان واجب ہوگا اور عباد میں کسی کی صورت میں اس پر ذب و رجاہ واجب ہوگا کیونکہ  
 رتبہ عباد میں وہ ہے جسے نہ کہے اس کی کوئی بڑھوتری ہے لہذا اگر اس پر رتبہ اس کے داخلہ پر واجب  
 ہوگی اور فاعلی کی مطلقاً اشیاء ہوں گے اس کی پہلے بھی ایسے ہی مستعد ہوگا جیسے مکہ کی پہلے مستعد ہوتی ہے ۔  
 اور ایسے لوگوں میں سے ایک سفر ہے جو حقیقت کے اسباب میں سے ہے اور سفر کی وجہ سے ہمارے  
 دی جائے گا اس سے قطعاً نہ ہوگا اور روزہ کی اجازت ہوگی ۔ لیکن اگر کسی اور سفر میں فرق ہے کیونکہ اگر کسی  
 سفر میں اس سے نہیں اور سفر میں اس پر سفر لازمہ فاعلی کی مطلقاً ۔ میں ہے کہ اس میں اس کے لئے  
 سفر اور فاعلی میں فرق ہو گا جو مقصود سفر اور اس کو اس سے روزہ کی نیت کی یا مقیم ہے ۔ اور  
 روزہ کی نیت ہے اور سفر میں اس پر دو صورتوں میں انظار درست ہیں فکر اندر کی وجہ سے کہ اگر  
 ہوگا لیکن چونکہ نفس سفر جو ایک انظار سے وہ جو رہے تو اس سبب کی وجہ سے کہ اگر واجب ہوگا  
 لیکن اگر مقیم رہے جو سے اس کی اور سفر میں اس کو کہ اگر واجب ہوگا لیکن اگر سفر میں ایسے ہوگا تو کہ اگر  
 واجب ہوگا ۔ اس کے بعد عبادت ملاحظہ فرمائیں ۔

وَإِنَّ الْأَهْلَ وَالْعُقُوبَةَ لَخَيْرٌ مِنْ الْأَهْلِ وَالْعُقُوبَةِ لَخَيْرٌ مِنْ الْأَهْلِ وَالْعُقُوبَةِ لَخَيْرٌ مِنْ الْأَهْلِ  
 فِي الْقُرْبَةِ لَخَيْرٌ مِنْ الْأَهْلِ وَالْعُقُوبَةِ لَخَيْرٌ مِنْ الْأَهْلِ وَالْعُقُوبَةِ لَخَيْرٌ مِنْ الْأَهْلِ  
 حَرِّبْ بِمَنْ يَصْلُحُ سَبَّ الْجَوَّارِ وَالْقَامِرُ وَهُوَ الْكَفَّارَةُ وَفَضْلُ طَلَفَةِ هَذَا وَحَبِّبْ أَنْ يَصْلُحَ  
 بَعْدَ كَيْفِ الْقُرْبَةِ وَمَا قُتِلَ نَهْمُ مَنْ اسْتَأْذَنَ لِيُضِيفَ لِرُشْدٍ قَصْرَهُ وَابْتَاعَ الْأَرْحَاقَ وَلَمْ يَحْصِرْ  
 اِصْطِدَادَهُ كَانِ مِنْ الْأَحْزَانِ الْحَذَرَةِ وَمَنْ يَكُنْ مَوْجِبًا عَزْوَرَةً لَا رَحْمَةَ قَبْلَ أَنْ يَأْتِ  
 صَحْبُ مَا شَاءَ وَهُوَ سَاهِرٌ أَوْ مُقْتَصِرٌ عَلَى كَيْفِ الْمَقَرِّ خَلَّافَ لِمَنْ يَنْتَهِزُ بَوَاطِنَ الْأَهْلِ وَالْعُقُوبَةِ  
 لَسَعْرِ مِثْلِهِ شَبْهَةٌ فِي الْإِحْبَابِ الْكُفَّارَةِ وَلَوْ أَطْلَقَ شَرُّ سَاهِرٍ لَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ الْكُفَّارَةُ لَخَذَفَ  
 مَا دَامَ مِنْ مَافِي

درجہ والہ درجہ وہ ایک ایسی قسم ہے جس کو ایسا حد قرار دیا گیا ہے جو اسے نقصان  
 کا حق سائل ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے جبکہ وہ اجتہاد سے حاصل ہو اور اس کو  
 عقوبت کے دور کرنے میں مشہد قرار دیا گیا ہے بیان تک کہ کیا ہے خطا کار نہ گنہگار ہوگا اور نہ حد  
 در قصاص میں خود ہوگا لیکن خطا فقیر کی ایک قسم ہے جس میں سے اس فقیر جو آزاد کا صاحب  
 سے کے لئے صلاحیت رکھتی ہے ورود (تحریر کا قلم) جاری ہے اور ہمارے نزدیک فاعلی کی مطلقاً  
 صحیح ہے در تحریر کی سے کہ فاعلی کی پہلے مستعد ہو جائے جیسے مکہ کی پہلے مستعد ہو جائے اور ہمارے نزدیک فاعلی کی مطلقاً



کی اسناد جامع ہے جو کہ رکعت و نماز کے تدبیر اور روزہ کی تحریریں جو تفسیر کی جاتی ہیں اور وہ اس میں سے ہے اور سفر کی ایسی صورت کو کہ جب رکعت و نماز میں جو وہی ہوگا کیا ہے کہ سافے تب بھی نہ مانا جوتے کی حالت میں درود میں رکعت یا تقیم ہے پس درود میں ہوگی تو اس کے لئے مٹا جا کر جیسے کہ کلاف عربی کے اور اس واسطے مٹا کر یا نہ مٹا کر جو کا قیام سکون یا رکعت کفارہ کے تو میں مسجد ہوگا اور اگر مٹا کر کیا پھر سفر کیا تو اس سے کفارہ ماحظ نہ ہوگا بخلاف اس صورت کے جبکہ وہ عربی ہو گیا ہو یا بعد نماز میں کہ وہ سے جو ہم بیان کر چکے ہیں۔

**تشریح**

۱۔ مکرر کیا یا مستند ہوئی لیکن فاسد مٹا کر ہوگی گناہیں۔ ۲۔ میں نہیں ہوتا ضرور نماز میں سفر ایسی صورت کو ثابت نہیں کرتا جو اس کی جانب والی ہو کہ اس میں بار بار چرچہ ہے۔ ۳۔ کے قدرت و حکمت ہے یعنی درود کی وجہ سے اس کے مٹا کر کوئی آفت نہیں پہنچے گی۔ ۴۔ اگر کسی حالت میں مٹا کر کیا پھر عربی ہو گیا تو کفارہ ماحظ نہ ہوگا کیونکہ عربی ہر ماحظ سے۔

## سبق نمبر ۱۰

۱۔ جانا سے صحت طوارق تفسیر میں سے سفری حالتوں کا بیان کرنا شروع ہے جس اور سفری طوارق ہے اس کے بعد طوارق کا بیان ختم ہو کر حرمین کا بیان آئے گا۔ ۲۔ اگر وہ حقیقت ہے کہ نہ کہ کوئی ایسے کام پر مجبور کرے کہ وہ تیسرا رہا ہے کہ اگر اس کو مجبور کرے حالانکہ اس کام کے کرنے پر آمادہ نہ ہو۔ ۳۔ پھر حالانکہ کراہی کی دو قسمیں ہیں۔ ۴۔ کافر۔ اولیٰ کو کفر کہہ سکتے ہیں جنہوں میں سے اکثر اصل کفر و ایمان ہے مثلاً کوئی بے ایمان کہے کہ اگر تمام میں کر دے تو میں یقیناً نہیں نکروں گا یا ضرور ہمارا مذہب اس وقت تک نہیں بگاڑتا کہ اس کا رخصت ہو جاتی ہے۔ ۵۔ اعتبار عام ہو جاتا ہے۔ ۶۔ کراہی کو کراہی نہیں کہہ سکتے ہیں جیسے مرد و عورت یا ایسی وجہ سے ڈر کر نہ کیا جائے جس سے جان یا اعضاء کے صحت ہونے یا اذیت رہے تو اس قسم کے کراہی سے احتیاط تو ہونا چاہیے بہت اس میں پرہیز مندوں میں ہوتا ہے کہ کراہی کو کراہی نہیں کہتے۔ ۷۔ عرشا اور اہلیت کے معانی میں ہے کہ وہ اس حالت میں بھی عقل و عواطف و عین میں عجز و غلبہ یا شریعت اور اہلیت کا اندر مدار ہے۔ ۸۔ اگر وہ اس کے وقت کا حکم چار قسموں میں سے ہے کہ کبھی اس میں عقل کن فرض ہو جاتا ہے کبھی حرام کبھی حلال اور کبھی رخصت میں اگر مرد و عورت کا ہے تو اگر وہ کھینچا جائے تو اس کی حرمت تم کو نہیں اس کا خدا جان بکھاتے کے لئے فرض ہے۔ ۹۔ اگر کھانے سے ہے۔ ۱۰۔ اور موت واجب ہوئی تو وہ مذہب کا سنتی ہوگا اس لئے کہ جان بوجھ کر انے و بکھانے میں وہ اس کا ہے اور جیسے زمانہ و نفس معلوم کو قتل کرنا کا اور سبب اگر وہ قاتل نے یا خود بھی تمام ہے اور جیسے کراہی کی صورت میں روزہ مٹا کر کھانا ہے اور اوقات کراہی زبان سے نکال کر کچھ کی رخصت ہے۔



بشرطیکہ وہ کی تصدیق اور یقین میں کہہ کر حق نہ آئے۔ اگر وہ بھی کامل ہو، اعتقاد و رغبت کے درمیان یہ فرق ہے کہ رغبت میں اصل ملکہ نہیں ہوتا بلکہ نفس گناہ و سائلہ سے ہیں اس کے ساتھ ساتھ دلائل و اسناد کیا جاتا ہے۔ اور باعث کے بموجبی کہ نفس کی حرمت کا مسئلہ سے ختم ہو جائے۔

بہر حال اگر اہل کی صورت میں ان احوال کا تجربہ ہو گیا تو یہ فرض و کلام و رغبت و وجاہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ تعلیمات شرعیہ کا طالب و مکلف ہے۔ اگر مرد پر زنا کے تعلق پر کیا جائے ہیں اگر وہ ان کو اس و تاب بھی قوام ہے اور اگر عزت پر ہو گیا جائے تو رغبت ہے اور زبان سے کلمہ کفر کہے اور سادہ و صوفی و صوفی کے درجہ میں ہے۔

اور وہ فرق یہ ہے کہ مرد کے نفس میں اس کے سبب کا سہارا نہ ملے آتا ہے کیونکہ زانی سے بیکہ کاسب ثابت نہیں ہوتا اور عورت سے چونکہ بیکہ کاسب متعلق نہیں ہو سکتا اس لئے اس کے حق میں بیکہ کاسب کا قیام نہیں آتا اور وہ اصل نفس کے درجہ میں ہے درحقیقت کا نفس کے درجہ میں نہیں ہے بلکہ مرد کے یہ عمل ہیں جن سے ان کی عزت و حرمت کو زائد و غریب دینا چاہیے ہے بلکہ اگر وہ کیونکہ شہارہ و گناہ کا قیام نہ کر سکتا ہے تو اسے خود بھی ملکہ بیکہ کاسبیت کے متعلق نہیں ہے اس وجہ سے کہ اگر وہ کیونکہ سے منع کے اقوال و افعال ہیں نہ ہوں گے۔ نیز اس کے طلاق و حلق و طلاق اور کسی کا مال نہ لے کر نہ سب متبر ہے ہاں اگر کوئی تفسیر آجائے کہ انتہا کا حق اور علت و مدار تو جو حکم میں لکھا ہے وہی مرد کا ہوگا۔

لہذا سوال: جب اگر وہ کیونکہ سے اقوال و افعال ہیں جو توبہ و پیرا کرہ کا اثر نہ رکھتا ہوگا؟  
 جواب: اگر وہ کا شرع ہوگا کہ اگر وہ کامل کی وہ سے بشرط عدم مانع نفس کی نسبت بیکہ کاسبیت کے منع کی حاجت نہ پائے گی؛ و نیز کیونکہ۔ اور اگر اہل کے کامر ہوئے کی صورت میں جو کہ وہی معصوبہ اس سے دو احوال حاصل ہو جائے کہ جو احوال متعلق و مستقیم رکھتے ہو سادہ اور میں رضاد و رکاو ہوتی ہو جیسے بیع و عار و بیع و طلاق و غیرہ کہ وہ ذاتی نفس ہیں اور ذاتی میں وہی درکار ہے نہ مانع سے منع کافی ہے نہ وجہ سے بیکہ کاسبیت ہوں گے۔

لہذا مسئلہ کا افسرہ خواہ کسی چیز کے بارے میں ہو خواہ طلاق و طلاق کے بارے میں ہو یا بیع و عار و غیرہ کے خواہ ان کا مال ہو یا صاحبہ اگر اس میں نہ ہوگا اس لئے کہ اختیار ملکیت کے لئے ملکہ و دیگر جائزہ اور وہی مال و صوم ہے جس کے عدم کی دین (اگر وہ) ہو جو وہ۔ اور اگر کسی صورت پر منع قبول کرنے پر منع ہوگا تو جو کہ اس میں وہ چیزیں ہیں ایک طلاق، اور دیگر مال کا وجوب اولی کے لئے رضاد و رکاو نہیں اور ثانی کے لئے رضاد و رکاو ہے۔ لہذا ایسی صورت میں طلاق و واقع ہو جائے گی جسکی مال و صوم نہ ہوگا اس لئے اگر وہ کی وجہ سے طلاق نہ سبب (مقتدر علی) سے رضاد ہے اور نہ منع (و نہی) سے۔ طلاق میں عدم رہا کہ حق نہیں البتہ مال میں ملکہ ہے لہذا بیکہ کاسبیت مال کے طلاق کی قطع ہو جائے گی

جیسے اگر سطر کے شوہر نے سطر کو ال کے حقوق عدا کی اور سطر نے قبول کر لیا تو طلاق واقع ہو جائے گی بلکہ اس واجب ہوگا ۔

سوال :- طلاق کے بارے میں برل و اکراہ واجب یا کسب پر ہے اور دونوں صورتوں میں طلاق واقع ہو جاتی ہے تو جیسے بزرگ یا عاقل اور ال میں انصاف نہیں ہے ان طلاق کا اثر کسی طرح اکراہ کی صورت میں بھی طلاق اور ال میں انصاف نہ ہوتا ہے ؟

جواب :- ان دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے اس لئے کہ برل کے اندر سب سے زیادہ ہوتی ہے اور کس سے زیادہ ہوتی ہے اور اکراہ سے دونوں کا کٹنا نہیں ہے نہ سبب سے اور نہ مسم سے ۔ تو برل کو مذکورہ قضیہ کے مطابق جاریہ شرط کے درمیان ہے

بہر حال اگر یہ قاصر کا شرع ہوتا ہے ۔ در اگر اکراہ کی صورت میں ان میں نسبت بالغ یا طفل کی نسبت بزرگ کی سب سے زیادہ ہے اور اگر کو کفر کے لئے دیکھنے شاکر کیا جاتا ہے اس لئے قصاص وغیرہ کو برد واجب ہوگا لہذا اگر اکراہ کا دل کی صورت میں کفر کے لئے کسی کو قتل کر یا تو اس کا قاتل مکہ ہوگا اور قصاص مکہ پر واجب ہوگا اور سیار اگر یہ کفر کے اندر بھی موجود ہے تو یہ اختیار فاسد ہے اختیار صحیح کے متنازعہ میں کسی کو قاتل نہ ہوگا بلکہ اگر وہ اکراہ ایسے حالات میں ہو کہ وہاں کو کفر کا شکار نہیں کر سکتے تو پھر مجبوری ہے اور برقرار مجبوری نفس اقصیہ یا سبب ان کی طرف منسوب نہ رہا ہے گا جیسے کھانا اور دلی کرتا اور ان کو چوڑے دوسرے کی زیادہ سے بول نہیں سکتا اور دوسرے کے ذریعے دلی نہیں کر سکتا اور دوسرے کے ساتھ سے کہا نہیں سکتا ۔

اور جو اصل ایسا ہو کہ ذات حق کے خلاف سے اس میں اتنا ہے کہ اس میں کفر کو کفر کا اور شاکر کیا جائے لیکن اس کے خلاف سے اس میں اس کا حق نہیں ہے کہ کفر کو کفر اور شاکر کیا جائے تو اس کو بھی قسم نکالی میں شمار کیا جائے گا اور باختر کو اصل قرار دیا جائے گا اور اس کو کفر کا شرع نہیں کیا جائے گا جسے کسی کو مجبوری کر گیا کہ کفر کا شکار کو قتل کرے تو یہ حق صرف بالغ باختر پر مقصود ہے لیکن کفر کا مقصد یہ ہے کہ اپنے تمام یہ حیثیت کرے میں وہ کفر کا مال نہیں کر سکتا اور کفر کو کفر کا قرار دیا جائے تو کفر کا احرام بھی جنابت ہو جائے گا اگر وہ کفر ہو اور یہ کفر کے مقصد کے خلاف ہے نیز اس میں اگر وہ کو بھی باطل کر دیتا ہے اور اگر وہ کسی کو مجبوری سے قتل کرے کی طرف متوجہ ہو رہا ہے اور اگر وہ اپنے باطل کر دے تو پھر بھی حیثیت میں دلی ہی میں کفر کا احرام تو اس سے پہلے ہی سے قائل و باختر پر مقصود قرار دیا جائے گا اور خود احرام میں اشغال لازم نہ آئے گی کیوں کہ کوٹ بھی کر لیں کی بات سے آئے گی ۔

اس کے بعد عبارت طاسط ہو ۔



نہایت کمر بستہ اور دوسرا تو ہمیں جو کہ ضروری ہے اور کام کو ثابت پس کرتا اور اگر اسی نامہ تمہاری کتاب میں  
ایک کے مال میں ہے اور کسی مال میں غلام کے متعلق کو ثابت کیا ہے اس لئے کہ شکر و جملی ہے اور اس سے  
غلام کو نہیں کرتا ہے کیا آپ نہیں دیکھتے کہ غلام متروک ہے ورنہ اس کی بنیاد دینے میں پسیر اگر ادا کیا گیا ہے  
ورنہ غلام اور صاحب ارخصت کے درمیان اور اس میں بھی مکرر کبار ہوگا ہے ورنہ مکرر ہوگا ہے۔ ہر  
نفل اور کثرت اور سبب اس کو کہ وہ کیوں ہوئے مالکی رخصت میں ہے اور اگر ادا کان کے ساتھ مردار و  
غراب اور خنزیر میں کوئی خاصیت نہیں ہے اور اگر ادا کان میں مکرر کبار ہو جائے برعکس کی اور غلام اور مردار  
کو خاص کر کے ادا اور غلام ادا خانہ کر کے کی اور غلام یہ رخصت کر کے کی اور غلام کے لئے رہتا ہے قدرت  
وہ ہے کہ رخصت و دیگر فی ہے اور غلام کے داخل مرد کے مثل سے ہوا ہے رخصت کے سلسلے میں اس کے کردار  
کی نسبت غلام سے دوسرے مال میں مستطیع ہیں ہوتی تو باوجود کی ٹیکھیں تو اس کے درجہ میں ہیں ہے غلام  
مرد کے اور کیا وجہ سے اگر ادا تمام صورت سے حدود کر کے ہمیشہ کائنات کہہ گا کہ مرد کی طرف سے تو  
یہ نام تھا درجہ سے رخصت میں کہ اگر ادا تمام اصل و انکوائی میں سے کسی شخص کو ادا کر کے کی صحبت  
ہیں رکھتا مگر کسی دوسرے سے جو اس کو دونوں دھل کو دیا دے خبر کر کے اس کے مثل ۱۰ اور اگر ادا کا اثر  
کبار ہو گا حکم اگر ادا کو ہی ہر جائے نسبت کی حد میں اور اگر ادا کا اثر کبار ہو گا حکم اگر ادا کا اثر کبار ہو گا حکم  
لو کہ وہ ہے میں پس اگر وہ کی وجہ سے وہ غلام نہ ہو گا مگر اس کا اثر کبار ہو گا حکم اگر ادا کا اثر کبار ہو گا حکم  
سے جیسے ہوا اور ادا اور تمام کا بر صبح نہ ہو گی اس لئے کہ اگر ادا کی رخصت کر کے کی یہ میرا ہستاد  
رکھتا ہے اور خبر کے لئے جو یہی دلیل قائم ہے ورنہ اگر ادا اصل ہو جائے مثل کے اندر مال کو قبول کر کے  
کے ساتھ تو غلام کو دلیع ہو گا اور اس کا سبب نہ ہو گا۔ اس لئے کہ اگر وہ سبب اور حکم و دونوں سے رخصت کو  
مردم کر دیتا ہے اور مال رضائے ہوئے کے وقت مردم ہو جاتا ہے ورنہ اگر اس کو رخصت ہوا نہیں ہوا و ملوک  
سیران کے دالے ہو گی جیسے صبر و کو نہ پھل دیا نہیں اس کا سبب علم ہے اس کا کو دلیع ہے مگر سبب سے  
تو غلام جو طرفہ کے مثل ہے پس کہ اگر ادا ہے اور جب کہ اگر ادا مال اسے فعل سے قطع ہو جائے جس  
میں تو اس کے غیر کے لئے اور تو اس کے جیسے نفس کو تلف کر دنا اور مال کو تلف کر دنا فعل کر کے کہ حرم  
مرد ہو گا اور مکرر یہاں اس فعل کا حکم ہو گا اس لئے کہ اگر ادا کا ان اختیار کو نامہ کر دیتا ہے اور اختیار  
مرد اختیار دیکھ کے تھا جو میں مثل حکم کے ہے ورنہ مرد اختیار کے درجہ میں ہو گیا جو کر کے لئے  
رہے دوسرے صنف کے اندر میں ہیں مگر اس کا اثر کبار ہو گا۔

پھر مال کے فعل میں ہیں اس کا اصل و رخصت میں طرفہ دوست رہی تو حمار  
و اتنا نہ ہو گا اختیار دیکھ اور نامہ کے وجہ کی حکم کی نسبت کے استحقاق کے بابہ میں اس اختیار  
نامہ کی طرف منسوب ہو گا اور یہ جیسے کیا اور ولی اور تمام احوال اس لئے کہ یہ مان خبر متصور ہے





سقول الى احدى ارجحه لانه منفس عنه في الحيلة ومقتضى عقله صلبه وهذا عندنا  
وقال لنا قوله بقرائن المكره حركه لا تكون لغيره او اذا كان الاكره لا يغير حق لان محله  
لقول القصد ولا حيزه فيكون مرجحه حقه في القهر فينبغي عند هذه ولا كراهه  
الحسن مثل الاكره لا يقتل عندك واذا وقع الاكره على انفسه فاذا اتم الاكره بطل  
حكم العمل عن افعاله ونفاهه بان يجمع عدله بجهله ليعمل فان افعل ان يجمع  
الى المكره اسم ابيه والا فبطل اصلا وقد ذكرنا ان الاكره لا يبيد من الاحيار  
طبعه بغيره من الرضا وبسبب الاختيار ان اخره قررناه ولقد ينع به حكم الكتاب

[illegible]

ہیں کرنا لیکن اس کی وجہ سے وہ فزقنی ہو جاتی ہے یا اس سے اختیار راہد ہو جاتا ہے ان عام تعلقات تک میں  
میں کو بہر بیان کر چکے ہیں اور وہ جس سے کتاب احسن کرادے توجہ ہوگا وہ صرف معاد کا باب ہے ۔

## تشریح

۱۔ ولید اور ایسی اس وجہ سے کہ جہاں تبدیلی میں نہایت لازم آئے ہو وہاں فعل ب شروع تصور  
ہوگا کہ وہ کی جانب موصوب ہوگا ۔ ۲۔ کبرہ پر تسلیم میں ہرگز ان کی صورت میں تسلیم صرف کر کے  
تصور ہوگا اور دیگرہ کی جانب تسلیم کے مستحق کرنے سے تبدیلی میں لازم آئے گا اور صورت تسلیم صرف ہو چکا  
ہے اسے خاص غصب ہو جائیگی ۔ ۳۔ وہ کہناہ الخ یہ ایک اعتراض کا جواب ہے ، اعتراض یہ ہے کہ  
جو میں ایسا سمجھ کر اس میں کبرہ کا اثر ہی سننے کے قواس میں فعل کو کبرہ کی جانب موصوب کر دیا جاتا ہے نہ  
بہر بھی صحت یہ یہ ہے ، اس لئے دیگرہ کی جانب اس کی بہت ہوں جاتے ؟

جواب ۱۔ اس تسلیم کے تحت میں خلاف بھی پایا گیا ہے تو وہ انکاف کر کے کی جانب موصوب ہے مگر اگر تشریح  
کے قند میں مینا ہاں ہے تو کبرہ کو اختیار ہے اگر چاہے تو کبرہ سے تسلیم کی قیادت کا عنوان لے کر دیا کر  
چاہے مشتری سے صفائی ہے ۔

۲۔ اگر اس تسلیم کو بھی کبرہ کا مطلق کر دیا جائے تو یہ ماضی غصب ہوگا حالانکہ یہ تشریح کا  
وفاق جائز ہے بہر حال اس میں اطلاق اور بیع دونوں حیثیتوں کا لحاظ کیا گیا ہے ۔  
۳۔ صراحتاً یہ امر بھی کہ صحت کے لئے وفاق ہی ہے ۔ مضافاً ہے کہ اب صرف اعلان اس کی ضرورت ہے اور  
حروف صحت کی مراحت حروف بیانی سے احتراز کے لئے ہے اور حروف کے اطلاق پر بناء تکلیف ہے اور کلمات  
شرط اطلاق اس میں مذکور ہیں ۔

## سبق نمبر ۹۹

حقیقت میں حروف بیانی نہ سمجھ کر کوئی بحث سے مکر ہو اس پر  
قد کے کچھ حسائی موقوف ہیں اس لئے حضرت افاضی اس سے  
سمجھ کرتے ہیں اور ان میں سب سے زیادہ دشنام حروف غطف کا ہوتا ہے اور حروف غطف میں کھل اصل  
واؤ ہے کیونکہ قسم تعینات سے پاک ہے اس لئے پہلے اس کا بیان دیا جاتا ہے ۔  
صاحبین کے نزدیک واؤ مد سے کہلے ہے ۔ وراہم ماضی کے نزدیک ترتیب کے لئے ہے  
مگر ام و صید کے نزدیک مطلق جمع کیلئے نہ اس میں معارضت ملحوظ ہے اور ترتیب اور عام امی  
فہم و اب موقوف کا ہی مفسر ہے ۔

سوال ۱۔ جب ام صاحب کے نزدیک واؤ مطلق جمع کیلئے ہے تو اس میں سے اعتراض وارد  
ہوگا کہ کھل ماضی کے کسی اجنبی صورت سے کیا ان نکتہ میں طاق وفاق وفاق اگر اس شخص نے اس  
صورت سے کھل کر یا تو ایک مطلق واقع ہوئی اور جو کدہ غیر ماضی ہے اس سے وہ بانہ ہو جائیگی



لہذا دوسری اور تیسری طلاق واقع ہوئی، اور صاحبزادی کے مردکے تین حقوق واقع ہوئے اس لئے کہ وہ اپنے مردکے ساتھ طلاق کے بعد دوبارہ نکاح کر لے سکتی تھی۔

جواب :- یہاں ترتیب واؤ کا اطلاق ہے جس ترتیب کی وجہ سے کہ ترتیب ذکر کے ساتھ کہ  
مستحق اور غنی کا نفس ہے، ورنہ تا کی ادیانے کا شرط ہے تحقق خلاف اولی کے واسطے سے مستحق واسطہ  
ذوالواسطہ سے پہلے ہو چکا کرتا ہے لہذا ترتیب معلوم ہوئی اگر یہ ترتیب واؤ کا اطلاق ہوتا تو اس کا اثر ہو  
محکم دلائل سے مزین

مستوفی . چلتے ہیں اس معاملے کو آپ نے کیا نئے گھڑاؤ اور اعتراض اور ہے وردو سے ہے کو ایک فصول  
خاندان کے اندر چل کر اس کا حال سے گردید . اور صوفی نے یہ حکم . اور دونوں باتوں کی رضامندی سے کیا ہو چکا  
زیر کی اجازت پر حکومت ہے . اگلے دن کے اجازت میں دو گھر کو وہ لا دوں گی باہر ہو کر کوٹہ دار کرنا ہے اور قاضی  
کے لئے یہ حکم لا سنبھال کر آتا ہے . کشنہ

حضرت خرم و جرد کہ تو ب ۱۱۰ بج گئے یہ ہے عواموں کا کارج جائز ہونا جانتے بلکہ یہ یہاں بھی وہی ہے  
 ملکہ امام صاحب نے فرمایا کہ نہیں کا حکم تا کیسے ہو جائے اور دوسرے کا مصلح ہے تو یہ آپ تریب کے تھاکے ہوئے  
 حاکم کو آپ فرمائی ہیں کہ وہ مصلحت سے جسے انکار مقامت کے لئے ہے اور تریب کیسے؟

جواب: حسبہ انکار اولیٰ کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی ہاگ اور آخر عمر جو کایمیا اعتبار مکرر کر رہا ہے تو دوسرے کے آواز سے بولے کہ میں نے انکو کسوم سے اولیٰ پر دس کا حکم کر رہا ہوں گا کہ وہ یہاں دہلوانی علاج کو قبول کرتے ہیں جب تک کہ اسے شفقت خداوندی کا کھاتہ ملے جو یہ کہ اور ایسا دوسرے پر انکا کھتر بھی ہو دہا کہ تا نہ کہ کھاتہ ملے جو یہ کہ اور نہ ہی صحت تمام میرا کھاتہ میں سے نہیں ہے۔  
بہر قضا صحت اسے دینے ملا ہے کہ میں سے نہ تو اس کا قصیٰ کر رہا ہے میں نے اس کا علاج کیا ہے۔

مسوال: اگر بات یوں ہے تو آپ کو کیا کام میں دروں سے سوا کسی کام کو کیوں حق قرار دینے میں پسند نہ ہوگی؟ کسی شخص کا سچا دوست ہونا تو یہ کہ وہ پہنوں سے گردیا اور اس شخص کے لئے عزت میں یہ مذاق کہے اگر عزت ہو اور وہ تو دوست کا مذاق، اس سے حالہ آپ نے جیسے پہلے دو مشکوں میں عزت ثابت کی ہے اسے کی کہاں لگتی ہے اور اس کے سنا کہ کو جا کر تو رہتا ہے؟

جواب : جس طرح استعمار اور سرمایہ دارانہ کے لئے معیار ہیں اس طرح یہاں کہ آخر کار ہمیں دور کی  
 میں سے نکال کر ان کے لئے معیار ہے۔ درحقیقت یہ ہے کہ جب آخر کار ان کے لئے معیار ہو تو ان کے  
 پر حقوق رہتا ہے۔ لیکن یہاں ترقی یافتہ ممالک کے لئے کوئی خاص معیار نہیں ہے۔ جسے وہ غلط سمجھتے ہیں۔

حق اصرار کیلئے ایک طرح مضبوط جلا لیا جھکے بغیر ہے تو اگر تائی صورت میں مضبوط کام تمام ہو سکیں۔ جس کی عمر دھوا ہو تو مضبوط اسی طرح میں مستحق ہوئے کی دور سے مضبوط پیر کی خبر کا قضا شدہ ہوگا لہذا ہندو طبقہ مثلاً بدوؤں کے اندر دھو کر کی کو نقد و سبکی طوق داتے ہوتے ہیں تو اگر خبر میں شرکت کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

اور جب یہ مضبوط کو ہم، قصہ ہوتا وہ اپنی ثابت میں اس قسم کا قباچ ہوگا جس سے اس نام پر صبر بہرہ دل و غلت اور اور ثابت طاق و طاق کے اندر ہم نے کیا زمانہ طاق اس شرط پر ملتی ہے جس پر دل ملتی ہے میں، جس کی مراد میں کہ یوں کہ جائے کہ گویا دوسرے طاق پر اس دست نطوق تقریر اسلئے ہے بلکہ ایک ہی صلیق اس دو دوسرے سے کافی ہوتا۔

اور دانی رند، عمر کو اس شرط سے اسے اسی فن کو اس لئے مقدر بنا کر ہے کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ ایک ہی قیمت پر داریہ اور درویش سبک ہو جائیں اور ان کے لئے مستعار سے فی حق ہے اس لئے کہ یہ اور ذرا کمال میں آجئے ہے جو ہے جیساکہ عام ہے جس کا اسٹریٹجی میں ہوگا میں تو ان کے انفرادیت میں ہر اسی وقت میں آجئے کہ انہوں نے براہ کرم، اس لئے ہے کہ اس میں صبر ہوگا جو کہ آجئے۔ اس کے بعد جارت علامہ پر۔

## بَابُ حُرُوفِ الْمَعَانِي

منظوم من مسانن الف قس علیہ والکرم وقرن حروف العطف واصل فیہ الواو و می  
لعمق الجمع عند ما من غیر تعرض لمقاریبہ ولا ترمیب وعلیہ بیامہ هل الایمہ واثمہ  
اعنوی و نیاضت المتریب فی قوله ان مکنت لقی طاق وطاق حتی لا تقع الا واحده  
فی قول الی حیفة بخلاف الصاحبہ وضروریۃ الی التامیۃ تعلقت بشرط ہو اسطر  
الاولی لا یقتضی الواو ولی قول المولیٰ عشت ہذا و ہذا و قد یوجب المصری  
من رعل الی نظر کلاخ التامیۃ لا یتصدرا کلام لا یوقوف علی آخرہ و لا یمکن فی  
اجزائہما یغیر ولہ و یحق الاولی و یطل الخلیۃ الوقف فحد ثانی قبل کلام یستلزم  
مخلافہما و ازوجہ انصرافی احتسین فی عقد تین فقل آخرت ہذا و ہذا و حیث  
نظرا حیفا لا یتصدرا کلام و یقع لجواز الکلاخ و اذا انقلب بہ آخرہ صنف عصب  
الحوار اصار آخرہ فی حق الاولی و یغیر الشرط و الاستثناء و قد یندجس الواو  
عبر حیلۃ لاملہ یجبرھا فلا یحب المذکرۃ فی المعبر و ذلک مثل قوله ہذا طاق

سندنا وھذا یقیناً انت منہ تعلق و حدیثاً کان شریکاً فی الجموعات و احسن اعتبار  
الایام انت ای اذ کان ناقصاً واد کان کاملہ فقد ذهب ولید الشوکی و لھذا القائل ان  
العیدۃ اما فیہ مشارف الاولی یمتد لاوی یصلہ منی فہا فی قولہ ان وجوب  
شد روائت طائفتہ الذی فی مطلق سدہ الشریط نعیمہ ولا یقفی الاستدلال  
کامہ اعداد کا واسطہ دینا کہ لولہ جاری زید و شعور ضرورتہ ان مشارکہ فی الخلق  
و احد لا یصور و قد قسمہ ابو یوسف ان یسوی اجمع بصلان الخا لجامع د الخال  
واللہ تعالیٰ فی حق ادنیہا و ہذا و لعل ان ربہا فی و انہا مفتوحہ و قد یو فی قول  
ان الرجل لعلہ اذ انی العار یتحرک و تحرک انزل و اسب من ان ادوا لخال حتی  
لا یسوی جمیعاً لکالاکادنا و لا یسوی فی ما لم یسوی

**ترجمہ** | سابق کا مطلق حصہ حقیقی میں رہی ہے اور ان دونوں میں جس سے پہلے وہ مطلق ہو  
عقب ہوا اور عقب میں احوال وہ ہے و رواۃ ہمارے ذہب مطلق حق کے لئے ہے  
مقدار میں اور یہ سب سے پہلے لئے اور اس کی بر عام این موت اور انہ قوتوں میں ۱۱ مرتبہ است ہوتے  
خود کے حق میں نہ صرف یہ کہ اگر میں نے اس سے کیا کی تو اسے حقوق ہے اور لای و علاقہ ہے  
یہاں تک کہ اوسطہ کے قوت کے مطلق صرف یہ مطلق واقع ہوں کلاف ساجیس کے سوا است کہ مرتب  
کہ وہ ہے کہ ان طلاق سحر سے دل کے واسطہ سے تعلق ہوتی ہے کہ وہ ان کے تصامیت اور مولی  
کے مولی اعلیٰ و قد دروچہ حالہ ان دونوں بدیوں کا نکاح نکاح سے سوا کچھ سے کر دیا تھا تو وہ  
کے نکاح ماضی سے اس لئے کہ جب آخر کلام میں عمرہ والی کا ممبر و صدر کا ممبر کلام بر قوتوں سے اس مباح  
اور انہ ماضی کا وہ ہوتا ہے جو قوتوں میں ان کا کثرت کو حل کر دیتا ہے تو نکاح ماضی اور سہا ماضی  
یہ مقرر ہے سحر سے پہلے کا ممبر جو نکاح بہ نکاح سے ممبر کے ممبر کسی ان کا ممبر سے دو سکوں سے  
دو مقرر میں نکاح میں ہو نہیں سکتا سب سے کہ ہوا اگر کہ نہ وہ وہ خود دونوں نکاح ماضی ہوں نے  
اس نے کہ صدر کا ممبر یہ نکاح کے لئے خود ہوتا ہے جب کہ کلام کے ساتھ خود ممبر میں ہوتا  
صدر قوم سے خود ممبر ہو گیا تو خود ممبر کا ممبر کے حق میں نہ ہوا اور مستحکم کے در میں ہو گیا اور بھی  
وہو سے سحر و اسطیج ل ہے خواہ شریکے ساتھ ان ہے تو سحر مقرر ہے جب کہ ہوا اور جیسے شریک  
کام سے خود ماضی کا ممبر ماضی و ممبر کو ایک طلاق ماضی و ممبر نے جس سے استلام نہ کی شریک ماضی  
استقامت سے وہ سحر کے صدر کا ممبر ان دفعی ممبر سب کہ کلام نہاں کا ہوا شریک کی دہلیز  
ماتمی اور اگر وہ سے ہر نے ماضی ماضی سے ماضی کا شریک بننا ہے ماضی میں جس سے صدر کا ماضی





کہا ہوا، غفلت پر روستاں خستہ، زوہب عورت یک مرتبہ گھر میں داخل ہوئی تو میں طلاق دانی ہوں گی اس طلاق نہ خالق و مبدیٰ ذیل میں کے اندر بھی ہو گا۔

اور حرف مطلب میں ایک فقہ نے جو بھی کے بعد مسترد رکھنے آتا ہے یعنی اس کو ہم کو دور سے کہتے تو حکم مابقی سے پسند جوتا ہے جسے تحریر کرتے ہو یا چار یا پندرہ سال اس سے یہ دہم جو اگر غرض بھی نہیں آ یا ہو یا کوئی نہ ہو یا اس کا بابت درجہ ۲۱ کا ذکر اور تصدیق ہے صریح کہ ہے یہ تو مائیں گھر سے اس کی ادنیٰ کر دی ہو ورنہ تو غفلت کا یہی لغز بند ہے کہ غور کا خد ہے اور اگر غفلت کے ساتھ ہو تو یہ سب اچھ ہے جو مسترد کرنا یہ حافظ کا شرط ہے۔

پھر حال تک غفلت کیلئے ہے بلکہ یہ غفلت اس وقت بھی ہو گا۔ حکم لام تقصیر اور مرد و چار انسان سے ہر دم باور ہے کہ غفلت میں حکم مابقی سے اس سے کہ ہو یا اس کی لغت اور جیسے اس کا اثبات ہو تو غفلت ایک سستی کی طرف، صبح چوہ، ثبات و کسریٰ کی طرف، اگر ان دونوں طرفوں میں سے کوئی طرف غفلت ہو جائے تو اس وقت حکم مابقی سے مسترد ہو گا معطوف ہو گا جسے کسی ایک قسم میں ایک ہی دم ہے اور صاحب غفلت اگر قرار دے کہ یہ یاد کا غلام ہے، اس میں یہ یکتا ہے تاکہ ان میں غفلت کا یہی غفلت ہو جائے اور اگر غفلت میں بلکہ یہ تو غفلت اس سے بھی حال کا غور ہو گا مرد و چار اس غلام کا مستحق ہو جائے گا۔ ہو گا یہاں بھی اثبات سے متصل ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ یاد کے تاکہ کے آخر کی توجہ میں ہی غفلت اس کے اقرار کی قبول کی ہے۔

اسی انسان کو درپیش ہوتا ہے بلکہ مصفا کے فرمایا ہے غفلت غفلت بالانبات یعنی وہ جو ان کے بعد ہاں اصل نہیں کہ اقرار کی مالک نہ ہو جائے بلکہ یہ حکم واحد ہے اور قرار کی تحریف ہے، اور اگر کسی غفلت ہو گا کہ لغوی سے ہو در ہم ہر کے غفلت ہو یا تو حکم اس عورت کی اجازت پر خوف ہے جس میں اس کو نہ ہو یا تو اس نے کہا کہ تجھرا بھی اچھے و مائے و حسن تو یہاں عقد صبح ہو جائے گا کیونکہ حکم میں انسانی در ہر میں ہے کیونکہ یہ اس غفلت کی لغت ہے، اور جیسے اس میں کا ثبات ہے اور اس کو کہ حکم مستند قرار دیا جائے گا، کیونکہ عورت نے اس کا مجر کیا حکم کہا تو اس وقت اس نے حکم کو اس کی جڑ سے کاٹ دیا ہے اس کا اور حکم کے صحیح ہونے کی کوئی صورت نہیں باقی رہی چرچہ اس کے بعد اس نے کہا، غفلت، اچھے، مائے و حسن، تو جہنم سے بھی اصل کا اثبات لازم نہ، اور اگر عورت پر کہے تو جہنم کا ثبات ہو جائے جیسے غفلت قول اس کی شان ہو گا اس صورت میں اصل حکم باقی رہ جائے گا، یعنی مائے کی غفلت کا راجع ہو گی اور اثبات، اچھے و حسن، کی غفلت کی طرف راجع ہو گا پس جیسے غفلت کی لغت اور جیسے اس کی اصل کا اثبات نہ ہو گا۔

اس کے بعد عورت کا غفلت فرمائیں۔



# شرح اربع وحکائی

شہزادہ اس شخص اور اس کا دور یہ ہے کہ اس شخص کے اپنے میں جس نے اپنی طام سے کیا اور ان اٹھا  
 دانت مسٹر کے نظام کی صورت پر یاد ہو جائے اس لئے ترغیب دہانی ہے تو حق ترائی کے کٹ رہ چکی ۔  
 اور یہ حال تم خود ترائی کے طریقہ صحت کیلئے ہے پھر ادبیت کے نزدیک ترائی طبیعت کے طریقہ پر  
 ہوں (جس کا) گویا کہ وہ حکماء مستطاب ہے کہ اپنی ترائی کے تاکہ ہونے کی وجہ سے اور صحت کے  
 رویک ترائی وجود میں ہے نہ کہ ترائی اس اختلاف کا بیان اگر شخص کے بارے میں ہے جس سے وہ سول  
 سے پہلے ، بلکہ برو سے کہا انت طاق تم حق تم طاق التمدد ملت اللہ اور ابو خیر در سے فرمایا کہ انی احسن  
 ایک طاق را تلح ہوئی اور اس کے بعد والی فوج ہوئی گوئی کہ قائل ہے اوں پر مکتوت قیام کیا ۔ اور واسطی  
 نے فرمایا کہ سب کچھ متعلق ہو چکی اور حسب ترسب واقع ہوئی ۔ اور کچھ تم کو داد کے متعلق کچھ مستار  
 یا جاتا ہے اور اس شاندار ہے تم کا حق صحتی آئیں ۔

اور میر طاق میں تو وہ دیکھا گیا ہے اچھے ماحول کا ثابت کرنے کیلئے اور اچھے ماحول سے اعراض  
 کیلئے کہا جاتا ہے جاملی زید علی حرق اور آخر حرق سے فرمایا ہے اگر شخص سے بارے میں جو قبل اور حوال  
 ایچ پی سے ہے ان دولت العالیات طاق را عدو کوئی شخص کہ حسب صورت تحریر و دل ہوگی تو میں طاقیں  
 دافع ہوئی بظاہر داد کے ذریعہ مطلق کرنے کے ابو خیر در کے نزدیک اس لئے کہ حکماء جب اول کو  
 داخل کرنے کیلئے ہے اور ثانی (دھڑوں) کو اوں کے قائم مقام کرنے کے لئے ہے تو ملاحظہ فرمائیے کہ طاق  
 بلا واسطہ حرق کے ساتھ متعلق کرنا ہے یہی اوں کے ابھرنے کی سطر کے ساتھ اور یہ ۔ بظاہر ہی نہیں کے بس  
 میں ہیں ہے اور اس کے بس میں ترائی کو ایک سے حرق کے ساتھ بیان کرنا ہے تاکہ ترائی بغیر واسطہ کے  
 حرق کے ساتھ متصل ہو جائے تو یہ کام دیکھوں کے ساتھ قسم کھانے کے درجہ میں ہو جائیگا تو حرق ترائی کے  
 بس میں ہے وہ ثابت ہوگا ۔

اور یہ حال طاق میں وہ فنی کے بعد استدراک کیلئے ہے کہتا ہے تو جملہ انی رہ ترائی کر کہ کسی کے  
 زید ترائی کام کے وقت عطف درست ہوگا پس جو کام مربوط ہو جیسے وہ شخص میں کے لئے نظام کا  
 قرار کیا ہو رہے ، کہ ہر اہل کار نہیں ہے یہ شرط لگا ہے تو جسے (ماکان) احاطہ (نظر نظام) ہو  
 کے ساتھ متعلق ہے (یہ شرط ہے کہ بیان) بہت ساری سال اس کا مستحق ہوگا ورنہ بس وہ کام  
 مستطاب ہوگا جیسے وہ صورت حسن کا سونما ملان کر دیا گیا ہو وہ بھی ہے کہ اجیرہ دلی اجیرہ نہ ہو جس  
 پس قدر صحت ہو جائے اس لئے کہ یہ ایک صحت کی نشی ہے ۔ ورنہ جیسے کسی صحت کا ثبات ہے تو کام مربوط  
 میں ہے ۔

سب سے قبل  
 حرق صحت میں سے ایک آؤ ہے صحت اور وہ اصول یاد دہانوں کے  
 دریا صحت واقع ہو تو یہ دونوں مذکور میں سے کسی ایک کو مثال ہوگا



پھر اور کچھ ذکر مستحق ہو تو ہمیں ان اساتذہ علیٰ جناب کے موصی میں بھی میں اور مراد استاد پر مدد مل  
 برحقہ کیسے کام میں جو اس کے تخیل سے نہ ہو جسے افسوس ہے کہ وہ اس کے ہر احساس پر سے آگاہ  
 ہوں نہ افسوس کہ ہاتھوں دو ہونے کی وجہ سے اس تک پہنچے نہ ہو گا۔ اس ناکرانت بطریق تخیل ثابت ہوئے  
 فکروں کے ہر گاہ کہ وہ دونوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرے۔

پھر ہاں تا تو اور یہاں استاد اور جو دونوں کا احتمال ہے اور دونوں کی رعایت ضروری ہے دراصل میں  
 کاغذ کو ایک کے انتخاب کا اختیار دیا ہے اور اس کے حکم کو بیان بھی کیا جاتا ہے اور استاد بھی، زبان کا مطلب  
 یہ ہے کہ یہ حریت سب کے واسطے ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ فی الحقیقت کائنات کا مقصود ہے ہر جس  
 زبان میں، طبع اور فطرت دونوں کی رعایت کی گئی ہے

لہذا بیان کے ساتھ استاد جو اس کے وجود سے باخبر ہے، اس کی ہر ہر حرکت کا مدد و اطلاع دے کر دے تو  
 اس کا توں موصی کا گویا یہ استاد کے خلاف ہے اور مسلمان کی ہر ہر اصل و احاطہ کوئی وجہ ہے اس کے اور  
 کا کام کا جو جاری ہو گا۔ درحقیقت اس کو اس کے مصلحت سے کر لیا جائے استعمال کیا جاتا ہے تو یہی فکروں اور  
 کے اندر موصی اور اس کے ساتھ اور تمام مباحث کے لئے موصی کا مصلحت کے لئے ہو گا۔ موصی اور اس کا مطلب یہ ہو گا کہ  
 ہر شخص سے ملنے والے درحقیقت حساس کا مطلب یہ ہو گا کہ اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہر شخص  
 ہے جسے میں اس وقت، اور محبت میں اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی  
 ہر شخص سے ملنے والے فکروں کے لئے اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 میں ایک ہی شخص جو اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 ہر شخص سے ملنے والے فکروں کے لئے اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 ہو گا۔ اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 کیا جاتا ہے۔

جیسے واقعہ دیکھنا کہ وہ اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 کیونکہ اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 تو میں نے یہی اور اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 اور اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 یہاں اس حال میں اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر  
 ہو گا۔ اور اس کا دل اور ہر دونوں کا استعمال ہے اور اس کی مثال جسے اس کا دل اور ہر

کرمی کی اصل ذریعہ سے گریہ نجات کیلئے مستحق ہو بعد ازاں مسرت انام طریک حق تبارک کے اندر حق نیت کے  
مسیبہ میں آثار کے اثر میں تھے اسانہ ہوں کہ درمیان کی تبدیلی ہوئے اور جلائے حق و بر اظہار زمانہ ہے  
اور اگر اس کے مغرب کو چنانچہ سے پہلے ہی تھوڑا دیا تو اسے زرد ہو جائے گا کیونکہ تحقیق حایت سے پہلے ہی  
وہ مغرب سے آگیا بعد ازاں طریک کا مشرب ہوئی گئی ہے اور وہ اتار دانا ہے کہ اس سے مغرب جلائے حق  
درمیان حق کا قائل و قائلہ کی صلاحیت رہ گئی اور اس کا نالہ مدعی بننے کی صلاحیت نہ رکھے وہاں  
حق حایت کیلئے ہر کار کا رت کے لئے ہو گا یہی اقل و زیادہ میں سبب درمیان کا تعلق ہو جائے گا  
جیسے انعام سے مدتی مدتی جلدی تڑا کے اندر کیونکہ داشتہ کر دیا بیان کیلئے بھی سبب ہے بگر مر یا بیان  
کا سبب ہے تو انہی مسئلہ حقیقت کے پاس ہی اور غالب سے انکو راستہ میں کرنا تو معکم عاٹ نہ ہو گا  
اور اس کا غلط نام زرد نہ ہو گا۔

دور اگر تین سال وراثتہ رہا تو دونوں معکم کے معنی ہوں تو یہاں حق نجات کیلئے ہو گا اور  
نہ تجارت کے لئے کیونکہ داشتہ کرنا اتیان کیلئے بھی سبب ہے اور یہ اولیٰ کا معنی ہے صلیٰ علیہ وسلم  
وراثت کے معنی درست رہے اور وراثت کے معنی اس معنی کو غلط کہا جائے گا اور یہ عطف وار  
کے معنی ہیں جو اس لئے تھی غائب کیلئے اور غائب کیلئے ہے اور ان دونوں کے درمیان وراثت  
ہے جسے نہ ہم انکے حق انکے عندک کے اندر نہ تو اس میں ہیں قسم کو پروا کرے نہ لاجب ہو کہ جبکہ  
اس کی باب سے اتیان اور غلط کرنا تحقیق ہو اس کے بعد وراثت کا معنی فرمائیں

وَابِأَرْفَاقٍ حَلِیْمٍ اَمِیْنٍ اَوْ قَعْدِیْنِ جِدَاوَلِ اَحَدُ الذِّكْرِ مَنْ فَاَن دَحَلَتْ فِی  
اَحْبَرِ اَمِصَّتْ اَنْ لِّشَدَّ اَنْ دَحَلَتْ فِی اَلْمُتَدَاوِلِ وَالْاَسَاءُ اَوْ حَسْبُ التَّعْبِیْرِ وَیَهْدُ قَلْبَ  
فِی حَبِّ قَالِ هَذَا حَقٌّ اَوْ هَذَا اَنْ لِّمَا كَانِ اَللّٰهُ لَا یَحْتَمِلُ اَحْمَرًا وَحَبِّ التَّحْمِیْرِ عَلَى اَحْتِمَالِ  
اَنْ لِّیَا حَقِّیْ جَعَلَ اَلْمِیْثَاقَ اَنْ لِّمَا وَحِدٍ وَقَدْ تَسْتَدْرِكُ هَذَا کَلِمَةُ اَلْمِیْثَاقِ اَوْ حَبِّ  
اَحْمَرٍ اَوْ اَدَا فِی مَوْضِعٍ اَمِیْ وَیُحْمَرُ اَلْحَقِّیْ فِی مَوْضِعٍ اَلْاِمَاةِ وَلِهَذَا اَلْوَحْدُفُ  
لَا یُعْلَمُ فَلَئِنْ اَوْفَلْنَا وَحَشْرُ دَاخِرِ اَحَدِهِمْ وَلَوْ قُلْ لَا یَحْمَرُ اَحَدًا اَلَا فَلَئِنْ اَوْفَلْنَا  
كَانَ لَمِنْ اَنْ لِّکُمْ هَا حَمِیْمًا وَقَدْ جُعِلَ مَعْنَى حَقِّیْ فِی حَوْشٍ لَوْلَا اَللّٰهُ لَا اَدْخَلَ هَذَا  
اِحْرَارًا وَاَدْخَلَ هَذَا اَلْدَاخِلِیْنَ یُوْخَلُّ اَلْاَحْمَرُ قَبْلَ الْاَوَّلِ نَهَتْ لِیَعْنِیْ لَا مَنَ  
قَدْ رَا نَطْفَ اَحْتِلَافٍ لِّکَلَامِیْنِ مِنْ نَحْوِ اَنْشَاةٍ وَاعْمَاةٍ صَالِحَةٍ لَّا اَنْ اَوَّلِ الْکَلَامِ  
حَقٌّ وَیَعْنِیْ اَنْ لِّکُمْ هَذَا وَحَبِّ لَعْلَیْ مَحَازِیْ وَ اَمَّا حَقِّیْ فَلِغَلَاةٍ وَلِهَذَا اَقَالَ  
حَمْدُ فِی اَلْزِیَادَاتِ لَیْسَ قُلْ عَمْدٌ حَقٌّ اَنْ اَمَّا اَضْرَافُ حَقِّیْ تَصْلَحُ اَنْ یَحْتَمِلَ اَنْ







الحقیقۃ لکن لا لاصاقینا سبب الزور ومن التبغیض ولهذا قال ابو حنیفۃ و فیہ قال  
 اُفتق من مہلای من شیان عتقہ کان لہ ان یقتصر بالواحد بخلاف قولہ من شاء  
 لانہ وہتفہ بصلۃ عامۃ فاستطاع الخصوص والی لانہا الغایۃ ولی للظرف ولیرقی  
 ببہا حدافہ واشبانہ فقولہ ان صحت الذکر واقع علی الابد ولی الذکر علی الساعۃ  
 ونستفاد المقارنۃ فی حق قولہ انت طالق فی دخولک الدار ومن ذلک حروف الشرط  
 وحرف ان هو الاصل فی هذا الباب واذا یصلح تلوکث والترط علی السواء عند  
 الکوفیین وهو قول ابی حنیفۃ وعند البصریین وهو قولہما فی الوقت ویجازی  
 بہما من غیر معقوب الوقت ہما مثل متى فانہما لا یسقط عنہما الجاز والجازاۃ بہا لامۃ  
 فی غیر موقوع الاستحکام وبالدال غیر من مہلای فی حق الجواز ومن وما  
 وکل وکلما تدخل فی هذا الباب ولی کل معنی الشرط ایضا من حیث ان لا یسقط  
 لکن یتفقہا یوصف بفعل لا بحالۃ لیسر الکلام ومن یوجب الاحتاطۃ علی سبیل  
 الافراد ومعنی الافراد ان یقتصر کل مستثنی بافراذہ لانہ لیس معہ غیرہ

## ترجمہ

اور فرمے معانی میں سے تشریح کریں پس بارہ اصاق کیلئے ہے اس وجہ سے ہم نے کہا  
 تاں کہ اس قول میں ان آخر میں مقدم لکھیں کہ یہ خبر صدق پر واقع ہوئی اور علی الزام  
 کیلئے ہے قائل کہ قائل کے خلاف کا انداز لکھیں اس کو شرط کیلئے مستثنیٰ کیا جاتا ہے قرآن باری ہے یتا یفتی علی  
 ان لا یشرکوا بالشرع شیانہ اور علی مستحار لیا جاتا ہے بار کے مستثنیٰ میں مواد ضائع ہے میں اس نے کہ اصاق  
 آدم کے مناسب ہے اور میں جمیع کیلئے ہے اس وجہ سے ابو حنیفہ نے فرمایا اس شخص کے بارے میں جس  
 نے کہا کہ میرے غرضوں میں سے جس کو تو چاہے آزاد کر دے تو اس کو حق ہو گا کہ ان کو آزاد کر دے قرآن ایک  
 کو خلاف اس کے قول کرنا مشافہ کے اسلئے کہ قائل نے متصف کر دیا ہے اس کو اس بعض کو جو میں  
 سے منوم ہوتا ہے متصف ہمارے ساتھ تو اس میں عموم صفت کے خصوص کو ساقط کر دیا جو میں کی وجہ سے عموم  
 ہوا (انتقام اور انی انتہا ثابت کیلئے ہے اور فی طرف کیلئے ہے اور فرق کیا جاتا ہے اس کے خلاف  
 اور اس کے اشبات کے درمیان پس قائل کا قول ان صحت الذکر ابد پر واقع ہو گا اور فی الذکر  
 تھوڑی دیر پر اور فی مضارنت کے لئے مستحار لیا جاتی ہے شوہر کے قول انت طالق فی ذلک لکن لکن  
 کے شریعی

اور فرمے معانی میں سے حرف شرط میں اور اس باب میں حرف بیان اصل ہے اور اذا وقت اور  
 شرط کی صلاحیت رکھتا ہے برابری کے ساتھ کہ نہیں کے نزدیک اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے اور

بعض میں کے نزدیک اور دوسری ساق میں ان کا تون ہے ان وقت کیلئے ہے اولاً اذ کو مجازات کیلئے استعمال کیا ہوتا ہے  
اس سے وقت کے معنی ساق قطع ہونے کیلئے کہ مثل اسلئے کہ کتنی وقت کیلئے ہے وہ بھی وقت کے معنی سے  
ساق قطع نہیں ہوتا اور اس کی مجازات کیلئے ہونا لازم ہے سوچتے ہوئے استعمال کے علاوہ اس اور ان کے ذریعہ  
مجازات لازم نہیں ہے بلکہ مجازات جو ان کے ذریعہ میں ہے ۔

اور سن ادرنا اور نکل اور کھانا یا بشرط میں داخل ہیں اور نکل کے اندر بھی شرط کے معنی میں  
اس حیثیت سے کہ وہ اس کو نکل کے بعد ہے انا کا رطل سے متصف ہے نہ کہ کلام تام جو بائے اور کلام  
ان اعلیٰ کو واجب کرتا ہے انفرادی کے طریقہ پر اور افراد کے معنی میں کہ ہر فرد کا ایک ایک مجاز کیا  
جائے گا کہ اس کے ساتھ اس کا غیر نہیں ہے ۔

تشریح | یہ سب کچھ مباحث میں معنی اعلیٰ میں اس کی تفصیل موجود ہیں اور اذ اور نکل اور  
ال کی تفصیل دیر جلد ثانی میں موجود ہے ۔ ہم نے مصنف رحمہ کے طرز پر اقتدار کو  
اقتیار کیا ہے ۔

تَمَّتْ بِالْحَمْدِ

وَصَلَّى اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَيْكَ

خَيْرُ خَلْقٍ مَّخْشَدٍ وَالْب

وَاعْتَصِمْ بِ

أَحْمَدِ

وَأَنْ أَعْلَمُ الْمُنْقَرِبَ إِلَى رَحْمَةِ تَوَالِي الْعَنِي  
مَعْنَى يَوْسُفَ النَّاسِ وَتَوَلَّى خَادِمَ التَّوَلَّى  
الْجَامِعَةِ الْقَائِمَةِ دَارُ الْمَعْلُومِ دِيُونِشَانِ .

# ہمارے کی شائع کردہ شہرہ آفاق دینی کتب

تفسیر مظہری (۱۲ جلد) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع

کتاب کامل ۱۲ جلدی اور عربی  
 تفسیر مظہری (۱۲ جلد) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع  
 تفسیر مظہری (۱۲ جلد) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع



معارف السنن

معارف السنن  
 معارف السنن  
 معارف السنن

غایت الاوطار

غایت الاوطار  
 غایت الاوطار  
 غایت الاوطار

ایچ ایم سعید کمپنی اویسٹریل پاکستان چوک کراچی



ظاہری باتیں خوبوں کے نزدیک بہترین اور شہرہ آفاق دینی ماری کی کتاب



ایچ ایم سعید کمپنی، لاہور، پاکستان